

الجزء الثالث

من

تفسير القرآن الكريم

مقاصد الاسرار والخفي

وجواهر المرضية والكاملة في نهاية الخفي



لعلامة الزمان قطب مركز دائرة العرفان

ابن علي مولانا الحاج الاحسن بن محمد بن ابي جماعة البعقلي السوسي

اصلاً البيضاوي وطناً متع الله بحياته الاسلام والمسلمين

آمين



طبع بالمطبعة العربية بدرب غلف بالدار البيضاء (المغرب)

المملوكة لمؤلفه اعزه الله

سنة ١٣٥٤ هـ

حقوق الطبع محفوظة





بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِهِ وَعَلَى جَمِيعٍ مِنْ سَبَقٍ فِي عِلْمِ اللَّهِ أَنَّهُ
مَوْمن صَلَاةٍ وَسَلَاماً بِدَوَامِ ذَلِكَ اللَّهُ . وَنَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْوَاحِدُ
الْأَحَدُ الصَّمَدُ الَّذِي لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ وَأَنْ سَيِّدِنَا
مُحَمَّدًا عَبْدًا وَرَسُولَهُ .

(وَإِذَا لَقُوا) ⁽⁷⁶⁾ مُنَافِقُوا الْيَهُودَ (الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا) بِأَنَّكُمْ عَلَى الْحَقِّ وَأَنْ
نَبِيِّكُمْ هُوَ الْمُبَشِّرُ بِهِ فِي التَّوْرَةِ (وَإِذَا خَلَا) رَجَعَ (بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ قَالُوا)
رُؤُسَاءُ هُمُ الَّذِينَ لَمْ يَنَافِقُوا كَكُعْبِ بْنِ الْأَشْرَفِ وَكُعْبِ بْنِ أَسَدٍ وَوَهْبِ
ابْنِ يَهُوذَا لَمَنْ نَافَقَ (اتَّخَذْتُمْهُمْ) الْمُؤْمِنِينَ (لَمَّا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ) بِمَا بَيْنَ لَكُمْ
فِي التَّوْرَةِ مِنْ نِعْمَتِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (لِيَحَاجُّوكُمْ) يَخَاصِمُوكُمْ (بِهِ
عِنْدَ رَبِّكُمْ) بِمَا أُنْزِلَ رَبِّكُمْ فِي كِتَابِهِ وَتَقِيمُوا عَلَيْكُمْ الْحِجَةَ فِي تَرْكِ اتِّبَاعِهِ مَعَ
عَلَيْكُمْ بِصَدَقَةٍ لِيَقْطَعُوكُمْ بِالْحِجَةِ وَيَسْكَتُوكُمْ بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَبَيْنَ يَدَيِ رَسُولِهِ
عِنْدَ اللَّهِ كَذَا يَعْنِي فِي كِتَابِهِ (أَفَلَا تَعْقِلُونَ) أَلَيْسَ بِحَاجَّتِكُمْ وَبِحَاجَّتِكُمْ وَيَحْتَمِلُ
أَفَلَا تَعْقِلُونَ مِنْ كَلَامِ الرَّبِّ أَصَالَةَ حَالِهِمْ وَأَنَّهُ لَا مَطْمَعَ لَكُمْ فِي إِيْمَانِهِمْ
[قُلْتُ] فَهَذَا الْخَطَابُ كَقَوْلِهِ لِنُوحٍ «لَنْ يَؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ» قُلْ
أَجْلَاهُمْ رَسُولُهُ وَقَتْلُ طَائِفَةٍ فَطَهَرَهُمْ مِنْهُمْ جَزِيرَةُ الْعَرَبِ وَأَجْلَاهُمْ عَمْرُ
بِالْأَذْنِ مِنْ خَيْبَرَ فَأَيُّسُ الشَّيْطَانِ أَنْ يَعْبُدَ غَيْرَ اللَّهِ فِي جَزِيرَةِ الْعَرَبِ أَبَدًا

فلا يجتمع فيها دنان إلى قيام الساعة فله الحمد على تمام فضله (أفلا يعاينون)
 طوائفهم الأربع (أن الله يعلم ما يسرون وما يعلنون) من أسرارهم الكفر
 وإعلان الأيمان وإخفاء ما فتح الله عليهم أي حكم به (ومنهم أميون لا
 يعاينون) يكتبون (الكتابات) التوراة ليطالعوها وهم عوام منسوبون إلى
 أمة العرب الذين لا كتاب لهم فالطلق على كل من لا يكتب وإن كان له
 كتاب (الإيماني) لكن إكاديت تلقوها من رؤسائهم فاعتمدوها جمع أمنية
 فهو الشهوات الباطلة ثابتة لهم وهي المفترقات من تغيير صفة محمد وآتهم
 لا يعدون في النار إلا إيماناً معدودات وإن آباءهم الإنبياء يشفعون لهم
 وإن الله لا يؤخذهم بخطاياهم ويرحمهم ولا حاجة لهم في ذلك فذهب أهل
 السنة والخلق أن من غصى الله بغير الكفر في مشيئة الله إن شاء عفى وإن شاء
 عاقب وإن التوبة من الكفر وعينه فطمسه القبول بشرائطها وإن لم يخط
 الله في معصيته وكل من استحسن معصية الله فهو سيطان بنفسه مستقل
 (إنهم) (اللا يظنون) ظنا لا يعلمون وقد يطلق الظن بأزاء علم على
 كل رأي واعتقاد من غير قاطع وإن أجزم به صاحبه كالاعتقاد المقلد وكالزائف
 عن الحق المشبه عنده بما هم الأقصاري أميرهم الظن والتقليد من غير علم
 فإني عمن الخطأ منهم الإيمان المؤقتين على قواعدهم (فويل) شدة عذاب كلمة
 قولها كل هالك دعاء منه على نفسه مستد بخبره ما تقدم قال صلى الله عليه
 وسلم: الويل واد في جهنم يموي الكافر إن لم ين خريفاً قبل أن يبلغ قعره
 لو سبغت فيه حبال الدنيا لذابت من حره (الذين يكتبون الكتاب)

المحرف بالاثريات الزائفة فالفرق الاربع في الضلال سواء، فعلى العالم
أن يعمل بعلمه وعلى المقلد أن لا يقلد بحيث يبحث في قواعد دينه فلا
يرضى بالتقليد والظن إن أمكنه العلم لاسيما في اصول العلم والدين قلت
مثاله من اشترى سلعة وهو لا يحسب وانما يحسب له البائع فهو على ظن
وزن في السلعة حيث لم يعرف ثمنها وفي الثمن حيث لم يدر الحساب فلا
علم عنده ولا وثوق بالبائع فإن علم الحساب وادى على علمه علم انه ادى
ما وجد فالمقلد دائماً لا علم عنده وانما ربما يكون عنده حسن الظن بالمقلد
بافتح لا غير فلا يرض عاقل ان يحسب له غيره (بأيديهم) تأكيد كقولك
كتبت بيدي (ثم يقولون هذا من عند الله ليشتروا به ثمناً قليلاً) من الدنيا
وهم اليهود غيروا الكتاب والنصارى حرفوا الانجيل باخبار النبي صلى
الله عليه وسلم فما يأخذه المحرف من الرشوة حرام لا بركة فيه فحسب الله
صفة ذاته فمن غيره غير ذات الله فهو كافر بذات الله «ومن لم يحكم بما أنزل
الله فاولئك هم الكافرون» فبين الحق أنه يحرم على المفتي أن يفتي إن كان
امياً ليس له إلا الاماني الباطلة وهو الجاهل كالمقلد الذي لم يثبت امره الا
على ظن وقد تقدم لنا أن ما عليه المجتهدون يعلم لا ظن فانهم يحكمون
بالقواعد الشرعية لا بالرأي فلا رأي في الاسلام البتة فما عند المساكين الا
العلم فالاجتهاد في مظنون حيث لم يثبت بنص واجماع قبل أن يحكم امام
بالقواعد وإلا فهي تفيد العلم لا الظن فهو الاستصواب بعد الدور الاول
فياياك يا أخى ان تفهم غير ما بينته فإنه ظن «إن يتبعون إلا الظن» انتهى

فمن قال إن الأحكام الاجتماعية ظن لازمه الذم وكون عبادته على تخمين
 فكتاب الله عندهنا فلا تقبل غيره (فويل) عقوبة عظيمة (لهم) ثابتة (مما
 كتبت أيديهم) من المحرف (وويل لهم مما يكسبون) من الرشى وهي اخذ
 مال هنا على باطل او دفع مال لا ثبات باطل فأصل الكسب الكسب بحر
 نفع او دفع ضرر فلا يوصف به الله في كلامه تعالى اشارات أن علم الرجل
 وبقينه ومعرفته ومكالمته مع الله لا يفيد الايمان الحقيقي ان لم تدركه
 رحمة الله « ولولا فضل الله عليكم ورحمته ما زكى منكم من احد ابداً » فإنه
 تعالى كلم ابليس وخاطبه « يا ابليس ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي »
 فلم ينفعه لانه لم يؤيد في عاونه برحمته وفضله ولم يبق على الايمان بعد
 العيان فكيف يؤمن بالبرهان والثانية العالم المعاند والعامي المقلد سواء في
 الضلال فلا يحل الظن الذي هو التقليد كتقليد القلادة في العنق من غير
 علم فالدين ليس بالتمني فمن ركن إلى تقليد محض واغتر بظنون فاسدة
 وتخمينات مبهمه فهم الذين لا نصيب لهم في قراءتهم الا قراءة مجردة عن
 المعاني معرفة [قلت] فمن قلد القرآن وفهمه وعمل بمقتضاه ولم يخلط له
 بأبطل الفلاسفة فهو مؤمن حقاً عالم حقاً فكل من بدل في دين الله وغير
 وابتدع ما لم تقبله القواعد والاصول الشرعية بأي وجه وقصد مخالفتها
 الشرع فهو داخل في الوعيد وقد حذر رسول الله صلى الله عليه وسلم امته
 وان علم عصمتها من الكفر فرجع التحذير الى امم الكفر بعد بعثته فإن
 كل من وجد من بعثته امته الى قيام الساعة فالايام ايامه : ألا ان من قبلكم

من أهل الكتاب افترقوا على اثنين وسبعين ملة وان هذه الامة ستفترق
 إلى ثلاث وسبعين كلها في النار إلا واحدة. اقلت ايمني خاوداً وهم
 المستنكفون أن يقولوا لا اله الا الله محمد رسول الله ظاهراً وباطناً احتساباً
 فهم ملل الكفر فلو اردت لعددتهم فلا فائدة في ذكرهم فالواحدة هم
 المساهون لله تعالى مع النبي الكريم فهذه لا تزيع أبداً بالكفر فإن الله
 تعالى كره لها الكفر والفسوق والعصيان فلا يتصور فيمن انعقد في
 نسلك الرسول صلى الله عليه وسلم الارتداد أبداً فعليك يا أخى بما بينته
 فهو الحق فالواحدة المحيية هي السعيدة فقط وغير المحيية هي الشقية لا
 غير فاحفظه فما لم يقبله أصل شرعى هو البدعة وما قبله هو السنة وان
 فقد في الزمن الاول فكل من يقف عند الحديث فهو سني فلا شعريته
 والماتريديّة يعومون في بحر الادلة العقلية والشرعية فالغالب عليهم الشرعية
 والمعتزلة يعومون فيها والغالب عليهم العقلية فيها نشأت منهم شبه عقلية
 عندهم بترك ما أنزله الله من الحجج القرآنية لكن عمتهم الرحمة فإنهم ما
 طلبوا الا الحق لا غير فشبهم أنزاليها بأشراق شمس الوحي « قل انما
 يوحى إلي انما ألهى واحد » فالحدوث اهلوا العقل بالكلمية استغناء
 عنه بما فهموه من الشريعة فحصلت لهم لوازم الاقوال من التشبيه فلا تعد
 قولاً فإن التشبيه عندهم تشبيه شرعى وهو الوقوف عند ما حده الشرع
 واطلاق ما أطلقه عليه من غير تاويل لاختصاص الله بتاويله وهو التسييح
 فأهل الادلة العقلية ان سمعوا تشبهاً انقبضوا فإن عقولهم تقول التشبيه

العقل وهو الذي يعرفونه فأهل الحديث لا يقصدونه لانحقاق العقل
بأنوار الشرع فالفرق الثلاثة تحت حيطه الشريعة إلا ان الشبه ينفخ فيها
كثير الشرع فيفنيها في حيطه الاهمال فالطوائف الخارجة المتنوعة إلى اثنين
وسبعين مثل الفلاسفة يطلبون الحق بالعقل فقط فلا يجدونه ابداً ماداموا
لم يستضيئوا بأنوار الوحي فكما حصل للمثزلة كغيرهم من اهل الشبه
العقلية انما جاءهم من وطب الفلاسفة فان العقل ينسرق بقواءهم
وتدقيقاتهم كالاتحاد والحلول فطبع العربية وطبع اهل الاسلام لا يفهمها
أبداً فهما مرتبنا جهل بطريقة الصوفية بأنواعهم « اهدنا الصراط المستقيم »
فكل من خرج عنها لا يسمى عامياً فضلاً ان يسمى عارفاً وحرم على الامة
أن يستقسموا بالازلام من كل طريقة خرجت عن الوحي الشرعي فكل
من انحاز إلى التصوف ولم يتقن الارادة بعلمه إلى اهل الغفلات وارتكاب
حظوظ نفسه ولم يتقن الطريقة على أيدي الاجلة الاثبات أهل الحق فليس
له في التصوف إلا الادعاء فلا يغتر بمن فسق عن الطريق القويم « صراط
الذين انعمت عليهم » من النبيين الخ فالادعاء بلا بينة دعوى لا غير مقصودنا
من لم يقصد طريقة الحق من الملحدين عن دين الاسلام وأما من صلحت
نياتهم في طلب الحق فإن الله يوفقهم ويهديهم سبيله وانما يتكلم في الاجانب
عن الاسلام يظهر انهم أشياخ في الطرق وهم برءاء من الدين بل هم
كفار فلا يترك الانسان يقين ما عليه من نفسه ويشكل على شهادة
الغير فالمكاتب عبد ما بقي عليه درهم فاطلب الحق تعالى واترك الموهوم

الباطل فطريقة الله ادق الاشياء واياك من الدعوى فالمعيار مساوات
 المقبل واللاطم فإن المقبل جمال الله وغيره جلاله فأنت بين جماله وجلاله
 فلو لا ان العارف بالله سمع قوله صلى الله عليه وسلم : ان الله يؤيد هذا الدين
 بالرجل الفاجر ما رآ نفسه أهلاً للدلالة على الله فإنه لا يعلم فاجراً غير نفسه
 (وقالوا لن تمسنا النار إلا أياماً معدودة) قليلة قالوا تعذب أربعين يوماً على
 عدد عبادة العجل (قل) لهم (اتخذتم عند الله عهداً) ميثاقاً منه بذلك
 (فلن يخلف الله عهده) إن اتخذتم عند الله عهداً فلن يخلف الله عهده
 (أم) بل (تقولون على الله ما لا تعلمون) تقرير وتقرير روي انه اذا مضت
 تلك المدة يقال لهم يا أعداء الله ذهب الاجل وبقي الابد فايقنوا بالخلود
 (بلى) ايجاب لنفي سابق من مساس النار لهم هم فيها خالدون (من كسب)
 كل من اكتسب (سيئة) قبيحة (وأحاطت به خطيئاته) بالجمع برواية نافع
 والافراد عند غيره اشتملت عليه حتى صار كالحايط به فلا يتصور الا في
 الكافر فإن كل مومن له حسنات وأعظمها التصديق وقرار لسانه فهي
 عليه الكفر لا غير فالكبيرة ان اصر عليها تجزى إلى سوء الخاتمة ان لم تدركه
 عناية الله بالمومنين فلا بد فضلاً من الله أن تدركه فإن استحسن معصية صار
 شيطاناً معنوياً ولا يستحسنها مومن لعناية الله بأمر الايمان فإن عصاه فقد
 أطاعه في أعز الاشياء اليه الايمان به وحيه فلا يحب من استحسنها من
 ينصحه «ولكن لا تحبون الناصحين» في حق الكافرين وأما المومن فهو
 في عذاب الندم ابداً «ثم كان عاقبة الذين اساءوا السوء أن كذبوا بآيات

الله» فالفرق بين سيئة وخطيئة أن السيئة ربما تقصد بالذات والخطيئة بالعرض فإنها من الخطأ فخطوات الشيطان ما تقدم لنا بأن إبليس القاه على الملائكة شبيهاً فتلك الشبه هي اصول الكفر ومن بحر نجسها تستمد ملل الكفر والزنادقة (فاولئك اصحاب النار) ملازموا اسبابها في الدنيا وملازموا مسببات الاسباب التي هي ذات النار في الآخرة فاسبابها تحريف الكتب والكفر (هم فيها خالدون) دائمون فلا يخلد في النار الا الكافر بالله فالآية حجة على خلود الكافر فقط فإنها فيهم ومحط الحجة «وأحاطت به خطيئاته» وفي الآية دليل على أن القول بغير دليل سمعي باطل وان كان ما جاز وجوده وعدمه عقلاً فلا يحل الا بسمع ولا حجة فيها لمنكرى القياس فإنه لما وجب العمل عند حصول الظن المستند إلى القياس او إلى خبر الواحد كان وجوب العمل معلوماً فكان القول به قولاً بالمعلوم وفي مثل ضلال اليهود ضلال الفلاسفة القائلين بأن الارواح وان صارت مكدرّة بالقبائح من افعال الاشباح إلا أنها بعد المفارقة ورجوع العناصر إلى اصائها تصير إلى حظائر القدس ولا يزاحمها شيء من نتائج الاعمال «الا أياماً معدودة» بقدر فطام الارواح عن لسان التمتع الحيوانية ثم تتخلص من العذاب وترجع إلى حسن المآب ومنهم من زعم ان استيفاء اللذات الحسية يقلل التعلقات الدنيوية ويسهل عروج الروح إلى عالمه العلوي وكل هذا خيال هوس فاسد وممتع كاسد وانه قول من لم يجرب ولم يجد من نفسه كيف تتدنس وتتكرر بالاخلاق الدنيوية البهيمية والسبعية

وكيف تتصفي وتتجلى بالاخلاق الحميدة الروحانية الملكية فغمر بصضاء
مرآة القلب بحيث لا يبقى فيه شيء من الصفاء الفطري «كلا بل راب
على قلوبهم ما كانوا يكسبون» قبلا يحلونها الامرور الدهور وكرور
الاعضار وقد ينظم الكفر الى تلك الاخلاق فيبقى خالداً مخلداً في النار
في ليل طويل وزفير وعويل نعوذ بالله من الشرور ومن مقاحمة السيئات
فأصل السيئة سيوثة اجتمعت الواو والياء فسبقت احداها بالسكون
فوجب قلب الواو ياء كسيد وتمسكت المعتزلة بمثل هذه الآية في اثبات
الوعيد فالآية وان نزلت عندهم هنا لسبب خاص عمت فتوسعوا حتى
اوجبوا الخلود في النار على صاحب كبير لم يتب [قلت] وهي شبهة فلسفية
كفرية يجب عليهم التوبة منها ويحتمل أن الله أطلعهم على الخلود في دار
العصاة فقط «لاثنين فيها أحقاباً» زمناً يعلمه الله ثم يخرجون بالشفاعة
فتضرب الجرجير الريح فيها وتصفق أبوابها فالؤمن يخرج في الجنة والكافر
يخلد في النار والخطايا تغفر بالتوبة وبالحسنات وهو الذي عليه أكثر
الصحابة وأهل السنة والامامية بيد أنهم قطعوا بأنه سبحانه يعفو عن بعض
العصاة وأنه اذا عذب احداً منهم لا يعذبه أبداً فتوقفوا في البعض المعفو
عنه والمعذب على التعيين فاستدلّت المعتزلة بعمومات وردت في وعيد
الفساق كقوله «ومن يغص الله ورسوله ويتعد حدوده ندخله ناراً خالداً
فيها» ان الفجار لفي جهنم ان الذين ياكلون أموال اليتامى ظالماً انما ياكلون
في بطونهم ناراً» ومن قوله صلى الله عليه وسلم من شرب الخمر في الدنيا ولم

يتب لم يشرب منها في الآخرة، ومن قتل نفساً معاهداً لم يرح راحة الجنة
الذي يشرب في آنية الذهب والفضة إنما يجر جري بطنه نار جهنم والذي
نفسى بيده لا يعضنا أهل البيت رجل إلا دخل النار فبقتلهم أولى. قالت
كل ذلك لم يلزم فإن الأكثر يطلق عليه لفظ الكل فإنه خصصته المخصصات
ومقاتل بن سليمان المفسر جزم بأنه لا وعيد على المومن كالمرجئة ودليل
من نفي العقاب عن أهل الكبائر «ان الحزي اليوم والسوء على الكافرين
يا عبادي الذين اسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله، وان ربك لدو
مغفرة للناس على ظاههم، لا يصلاها الا الاشقي الذي كذب وتولى»
وعموماً في الوعد «والذين يؤمنون بما انزل اليك وما انزل من قبلك
وبالآخرة هم يوقنون اولئك على هدى من ربهم واولئك هم المفلحون»
وعورض بعمومات الوعيد فدليل أهل السنة كأكثر الصحابة الذين ذهبوا
إلى أنه يعفو لمن اراد ويعذب من يشاء بما يشاء من غير خلود «إن الله لا
يعفو ان يشرك به ويعفو ما دون ذلك لمن يشاء» فمحط نظرهم لمن يشاء
قوله ابقاء لزبويته فلم يعين ابقاء خوف عباده في الجرائم كلها فانظر من
تعامل ولا تنظر ما عملت فمعصية الملوك ليست بهين الا اننا ندرك ان
اخلاف الوعيد حسن ليس كذباً كما تخافه المعتزلة
وإني وان اوعده أو وعدته لم يخلف إيعادي ومنجز مواعدي
فالمخالفة من حيث هي سم فليطف ربنا بملكه فهو اللطيف الكريم فلهما
تعارضت عمومات الوعد والوعيد فلا بد فضلاً من ترجيح الوعد فافهمه

فإن اخلاف الوعد قبيح

إذا قلت في شيء نعم فأتته ❀ فإن نعم فرض على الحر واجب
 هذا عند كرماء العرب فكيف بمن أوجدنا مع استغنائنا عنا فالقرآن مملوء
 غفور رحيم كريم فالاحاديث فيه تكاد تبلغ حد التواتر وأيضاً فصاحب
 الكبيرة أتى بما هو أعظم من الكبيرة وهو الايمان بالله وهو شجرة طوبى
 عندنا فهو الذي تجسد وتشاجر باعتبار العقائد فالجنة المحاطة بسورها كم
 واحد من الحكماء والابنية والحلل وجميع ما فيها من النبق اعمال نشأت
 عن الايمان فالنبوة والولاية والقطبية والصدقية إلى آخر مراتب المؤمنين
 الحكماء كالنظر في وجه الله وفي عز الايمان يقول «سلام قولاً من رب
 رحيم وامتازوا اليوم ايها المجرمون» المنافقون إلى التعلق بشجرة تكم شجرة
 الكفر المسماة بالزقوم وهي الملعونة في القرآن فمن علق بشجرة الجنة نالها
 أبداً ومن علق بشجرة النار نالها أبداً لا غير فمن ظلم نفسه تاب وتيب عليه
 إذا عملت سيئة فأبدعها بحسنة تمحها «ان الحسنات يذهبن السيئات» وطما
 ان السيئة لا تذهب بالحسنات فإذا كان ايمان ساعة يهدم ويبطل ذنوب ما يزيد
 على مائة الف سنة فكيف بايمان ستين سنة فتنة الرجل في ماله وأهله
 تكفرها الصلاة. فكما أن الكفر لا ينفع معه شيء من الطاعات كذا
 عدل - الايمان لا يضر معه شيء من المعاصي الغير المتقنة فالمتقنة هي الكفر
 فقط فغير المتقنة تنجبر فله الحمد فإن وصل العبد إلى دار الثواب فلا
 يخرج أبداً وإن وصل إلى دار العقاب وخرج بالعفو والرحمة إلى دار

الجنة لا يخرج أبداً فذهب أهل السنة أقرب إلى الأدب فإنهم وصفوا الله
بصفات الجمال من عفو ومغفرة وبصفات الجلال بقهر وانتقام فيبقى العبد
بين الرجاء والخوف فلا يستحق على ربه شيئاً ولا يقطع لنفسه بشيء أبداً
فإنهم لا يوجبون على الله ثواباً ولا عقاباً بل يفعل ما يشاء ويختار فلم يعينوا
معذبات الكبائر ولا معفو بل في مشيئته ففعله تعالى مبرراً عن التعامل بل ولاحق
الغايات وسوابق البواعث فذهب المعتزلة أجوط باعتبار الخوف فإن من
خوفك جلال الملك خير ممن أمنك حتى تنكشف الحقائق فرضي الله عنهم
فإنه أراد أن يتفجر العلم من سائر أوعية عبادته لكن الرسالة قسمان تبشير
للمؤمنين وإنذار للكافرين وأيضاً: إن الله يرزق العبد على قدر نيته
فالنهمة على حسب نيته فإن اعتقد مذهب السنة أفيض عليه بحسب نيته
ابتغاء: إنما الأعمال بالنيات. وإلا فلا لكن الله يعلم نيتهم فإن قصد
المعتزلة الزجر والإنذار فنعم ما فعلوا وإن قصدوا التحكم على الله فلا وإن
قصدوا فهما من السنة لا من العقل علمناهم بما بيناه فلا يبرهان بعد القرآن
فالذي يظهر من كلام طوائف المسلمين الاستسلام لله والدلالة عليه بما
يمكن من تبشير أو إنذار أو زجر أو تخويف فكلهم محتاط وبعضهم محتاط
للأمة وبعضهم للحكم فالأشعري جوز ألا يدخل أحد من هذه الأمة النار
والماتريدي على أنه لا بد من طائفة تدخل النار وتخرج بالشفاعة ولو
واحداً من كل جنس فالأشعري احتاط للأمة المختارة وغيره احتاط للحكم
للفظواهر (والذين آمنوا) وصدقوا بمحمد بقلوبهم (وعملوا الصالحات)

ادوا الفرائض وانتهوا عما نهوا (اولئك اصحاب الجنة هم فيها خالدون) لا يموتون ولا يخرجون منها أبداً، فعادة الله تعالى الترغيب والترهيب فيشفع الوعد بالوعيد لترجي رحمة ويخاف عذابه وعطف بالوفاً اشعاراً هنا بأن الايمان غير العمل فباللطف والقهر يترقى الانسبان إلى اوج الكمال ويفوز بجنة الجمال والجلال فالعارف يعتبر بأن كل ما على وجه الدنيا تراب وأن أصل الانسان ماء مهين وهو عزه وأن جميع النعم الدنيوية والاخرية انما المقصود بها الاسترواح والاستيراد من صولة التجلي وأن ما يصيبه انما هو اسمائه تعالى فله يتمنى البلاء الذي هو فعل ربه وكل ما فعل المحبوب محبوب فلا يدعى بل ولا يطلب شئوف رتبته عن ذرة واحدة من ذرات وجوده تعالى ولا يدعى أن فيه خاصية ومنفعة لخلق الله وإلا ادعى الربوبية فإنه لا تأثير لخلق بأي وجه وانما له المباشرة «وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى، ليس لك من الامر شئ» في الحقيقة وانما لك كسب في بساط الشريعة وعليه فلا يتصور فيه اعجاب البتة ولا يرى عمن يموته أو يريه أو يعابه أو يرشده منة عليه وأولاده بالان على العيال من محببات الاعمال «لا تبطلوا صدقاتكم بالان» قول معروف ومغفرة خير من صدقة يتبعها أذى» فكيف يتصور ممن تأمل قوله تعالى «فلينظر الانسان مم خلق» خلق وعليه فلا يغتر مومن بتعظيم الناس له وتقبل يده فلا ينظر أولاده وأتباعه بعين الازدراء فإنهم عبيد الله أنعم عليهم بأعز الاشياء الايمان والعمل فمن فعل اخسر الميزان وبخس الحق نفسه وعملوا على قانوت

الشريعة بتبشارة شيخ الطريقة الدال عاينها بلسانه ومقاله وهى «اهدنا الصراط
 المستقيم» لا غير (واذ اخذنا ميثاق بني اسرائيل) في التوراة وقلنا لهم
 (لا تعبدون إلا الله) اخبار بمعنى النهى وهو ابلغ من صريح النهى لما فيه
 من الايهام بأن المنهى مسارع إلى الانتهاء وقرأ ابن كثير ونخزة والكسائي
 بالياء وغيرهم بالتاء فالميثاق العهد الشديد وهو قسمان عهد فطرة وخلقة
 وعهد نبوة ورسالة وذكره قطعاً للطمع في اسلامهم لتخلفهم بأخلاق اسلافهم
 فلا يلد الحية إلا الحية ويحتمل أن الخطاب ليهود زمنه صلى الله عليه وسلم
 واذكروا ما فعله اسلافكم من القبائح فلا تتبعوهم وآمنوا بمحمد نبي صلى
 الله عليه وسلم (و) تحسنون (بالو الدين احساناً) براء كثيراً وعطفاً عليهما
 ونزولاً عند امرهما فيما لا يخالف امر الله (و) تحسنون إلى (ذى القربى
 واليتامى) فاليتيم من مات ابوه قبل البلوغ ومن الحيوانات الصغير الذى
 ماتت امه بحسن التربية وحفظهم من الضياع (والمساكين) مفعيل من
 السكون اسكنه الفقر عن التحرك بحسن القول وايصال الصدقة اليهم
 (و) قلنا لهم (قواوا للناس حسناً) قولا حسناً بمبالغة لفرط بحسنه بالمال كالوالدين
 والاقرباء واليتامى والمساكين فلما كان المثال لا يسمع الناس جميعاً امرهم
 بالقول : إنكم لن تسمعوا الناس بأموالكم فلتسمعوهم بأخلاقكم . (وقولوا
 للناس) العرب إن سألوك صدقاً في شأن محمد وحققاً فاصدقوهم وبينوا صفته
 ولا تكتموا أمره ويعلم من هنا أنه يجب على من استشارك أن تشير بحق
 إن علمته وإلا دلته على من هو اعلم منك أو انتسب إلى الحصن الاحمى

لا أدري ولينوا في القول وأجسنا المعاشرة والمعاملة وقرأ الكساء بفتح
 الحاء والسين صفة وغيره مصدراً (و) قلنا لكم (اقموا الصلاة) التي فرضت
 عليكم (وآتوا الزكاة) فقبلتم وأقبلتم عليه (ثم توليتم) من بعد ذلك اعرضتم
 عن الميثاق ورفضتموه (إلا) فريقاً (قليلاً منكم) وهم من أقام اليهودية على
 وجهها إلى عيسى فمن تبع عيسى ونزع يده مما لم يأمره به عيسى نبي الله
 نجي ودخل في القليل أيضاً فمن كفر بعيسى حبط عمله فمن استقام من
 ملة عيسى إسرائيليين أو نصاري بأجناسهم إلى زمن خاتم النبيين وآمن
 به واتبعه ونصره وامتلأ أمره ونزع يده مما نهاه عنه فهو الناجي من
 كل طائفة إلى قيام الساعة ومن أبي واستكبر صار كالبليس في الآباء
 والكفر والعتو فحبط عمله فمن دخل بعد محمد صلى الله عليه وسلم في
 دين عيسى أو موسى أو أي نبي لم ينفعه « أن الدين عند الله الإسلام » [قلت
 فهذا التكليف يتضمن أشياء لا بد منها في الدين فإن الأمر بعبادته والنهي
 عن عباد لا غيره مسبوق بالمعلم بذاته تعالى الحكم على الشيء فرع تصور
 وبجميع ما يجب له ويستحيل ويجوز في حقه فالواجب ما لا يتصور في
 العقل عدمه والمستحيل ما لا يتصور في العقل وجوده والجائز ما يتصور
 في العقل وجوده وعدمه على حد سواء فالواجب الوجود دليله حاجته
 الحادث المحدث فلا تتكون الأشياء بنفسها لاستلزام التساوي والرجحان
 وهو محال فهو صفة لا تعقل الذات إلا بها وخمس انسلب بها في العقل
 اتصافه بالنقص وهن صفات التقديس القدم والبقاء والغنى التام ومخالفته

للأحداث ووحدۃ الذات والصفة والفعل فدليلة لو لم يقدم لحدث لو لم
يبق لفني لو لم يستغن لافتقر لغيره لو لم يخالف لماثل وحدث لو لم يتحد
لتعدد فالجواب محال شرعي وعقلي فالو لحدث لافتقر إلى اله غيره لو فني
لما خلق المشاهد لو افتقر لنقص واحتجاج إلى من يكمله او تعدد لاضمحلال
المالك وسبع معات القدرة والارادة وسمع وحياة وكلام وبصر وعلم
فلو لم يقدر لعجز وبطل المالك المشاهد لو لم يرد لما اوجد المالك او لم
يسمع لنقص لو لم يحيى لمات وبطل المالك المشاهد لو لم يتكلم لنقص لو لم
يبصر لنقص لو لم يعلم لما خلق فالجواب باطل محال والسبع المعنويات
المثبتات بالسمع سمعاً بصيراً وكلاماً كليماً مريداً مقتدراً هو الحى فجاز في
حقه إيجاد الممكن واعدامه على حد سواء فلو لم يحز لوجب ولزم
دخوله تحت حكم غيره وهو باطل او استحال فلو استحال لبطل المالك
وتفرع من القدرة حدوث العالم ما سواه كان الله ولا شيء معه ومن وحدة
الفعل علم تأثير غيره بالطبع والقوة ومن الغنى عدم الاغراض له تعالى
وهى خمسين وعشرون ويستحيل تضادها بخمسين صفة يجب اعتقادها
فى الله فوجوده ضرورى لشكل حقيقة وهو الذي تقول المعتزلة يعرف
بالعقل المستقلاً لا ضرورة كما ترى عند الاستدلال كجماعة المسلمين
« أفى الله شك » لا وجود له فى الله عند جميع أفراد المفعول من حيث هو
فوجوده تعالى فطرة لكل مخلوق وهو ما من موالود إلا ويولد على
الفطرة لا فإدراك وحدته تعالى إنما يكون بالشرع ذاتياً وصفة وفعلاً باجماع

انعام الله السابق كل انعام انعام الرسل اليها فلا يشبه انعامها انعام الله البتة
 لا من كل وجه ولا من وجه واحد فإنهما مبدآن فقط فانه موجود فعال
 ومنها انه تعالى لا يمل فهما ثلاث غالباً وان اتى بأعظم الجرائم فانه لا
 يقطع ردة عن عبده ولو كفر به فالاب يستريح مال ولده فإن الولد
 كسبه فانه يأخذ حبة صدقة فيزبها حتى تعظم السماوات والارضين فالحبة
 بينهما ذاتية بيد ان الاب يحبه محبة الاصل للفرع فلا تنج فيها والولد محبة
 الفرع للاصل بتننج واطهار غيرهما كأنه منفصل عنه فالاب ينظر الاتصال ابداً
 والوالد يشاهد الانفصال عنه فقط كالزوج مع زوجته فعمت جميع الحيوانات
 فالمناسبة بين الواجب تعالى والممكن ذاتية لا عرضية وهنا اسرار لا
 تقشأوما اليها: فلو خلقتة لرحمته، لا يبني بيتي من يسفك دماء عبيدي،
 المرء مقتول بما قتل به - ولو قتل شرعاً فله سفكت دماء الصحابة المجاهدين
 غالباً - فإن خنجرأ فخنجرأ فهو كلام برز من بساط الحقيقة فترتبت عليه
 الحدود الشرعية: برؤا آباءكم تبركم ابتائكم عفووا عن نساء الناس تعف
 نساءكم، كما تدين تدان « ما يفعل الله بعذابكم ان شكرتم » نعمى الحقيقة
 « وآمنتم » بي وبأنبياءى وبما جاءوا به ومنها فلا كمال يطلبه الولد ويمكن
 ان يدركه الا ويطلبه الوالد لولده فلا خير يمكن للعبد الا ويريد الله
 عليه فله ارسل الرسل وانزل الكتب ونصب الادلة وازاح العلة فلا
 يحسدان على ولدهما ابداً إذا كان خيراً منهما بل يحبان أن يكون اكمل
 منهما فتعظيم الوالدين امر معتبر في جميع الشرائع ومركز في كل

العقول بالله ولو كفاراً قال صلى الله عليه وسلم : اطع الوالدين ولو كانا
كافرين . نهى صلى الله عليه وسلم حنظلة بن ابي عامر الراهب عن قتل ابيه
وكان مشركاً فله اطلق الله احسانهما وقد تلطف ابراهيم عليه السلام
بعمه المنزل منزلة ابيه « يا ايت لا تعبد الشيطان » فالاحسان حبهما من صميم
القلب مع مراعاة دقائق الادب والخدمة والشفقة وبذل وسعد في رضاها
ما لم يامر الا بمعصية قولاً وفعللاً فلا يمنع اعز اوقاته وكرائم امواله عنهما
وينفذ وصاياهما ويدعوها بصالح الادعية « فلا تقل لها اف ولا تنهرها »
الآية . والتكليف الثالث الاحسان لذوي القرابة اصولاً وفروعاً وحاشية
وهو صلة الرحم قال صلى الله عليه وسلم : الرحم شجنة من الرحمن فقال
الله من وصلك وصلته ومن قطعك قطعته . فالشجنة الاشتباك فالرحم
من الرحمان فهي قرابة من الله مشتبكة كاشتباك العروق فالسبب العقلي
في تأكيد هذا الحق ان القرابة مظنة الالفة والرعاية والنصرة فصنار
كانتابع لحق الوالدين فإنه انما يتصل به اقرباؤه بواسطة اتصاهاهم بالوالدين
فالحكم ان اوصى للقرابة تابع للعرف فالعرب لا تطلق قرابة الام على القرابة
فلا تشملها وصيتهم فإنها لا تفتخر بهم فإن اوصى لذي رحم دخل جهته
الام عند العرب والعجم واطلق ابو حنيفة القرابة على لجهة الام في وصية
العرب والعجم وهو حسن فالفارق غير ظاهر قال صلى الله عليه وسلم :
سعد خالي فليرني احد خاله فليجتهد في رضاهم فإنهم كالوالدين في بعض
الاوجه عرفاً وشرعاً وينفق عليهم بالمعروف ان اعسر وا قال صلى الله

المسلمين فهو علم الشرع فقط وهو الايمان فقط فلو كان فطرة ازال
 الايمان بالعيان بالتوحيد آمن الرسل أنه لا يدرك الا بالشرع فهم
 فيه وغيرهم سواء « آمن الرسول بما انزل اليه من ربه » وأعظم ما
 انزل واصله التوحيد الله احد الله الصمد الله لم يلد الله لم يولد الله
 لم يكن له كفواً احد فهو نسب الله لما سئله امسك حتى انزل عليه
 « قل إنما يوحى الي أنا إلهكم إله واحد ، وإلهكم إله واحد » واحد في
 ذاته أحد في صفته واما علم العقائد فبعلم العقلاء والعلماء تعاقوها بالله من
 القواعد الشرعية فهي علوم شرعية فلا يكفر من علم وجود الله ووحده
 ووحيد عمله له تعالى ان جهل بعض المعتقد فعرفته واجب كماله لا غير
 ليثبت قلبه من التقلب فيما يرويه ويمرضه فكل من بايع الرب تعالى على
 طاعته ووحده بتوحيد الشرع ووحيد عمله فهو مومن لا يشوش عاينه في
 دينه فإذا فهمته علمت أنه لا خلاف البتة بين طوائف الاسلام لاجماعهم
 على أن وجود الحق فطري والتوحيد شرعي لا سبيل اليه الا من الشرع
 فالكلمات الالهية بعده لا تحصى إنما اوجبوا معرفة الحسنيين صفة كمالهم
 إن الله بعد علام على الدوام عبده بما لا ينضب فيتجلى لكل واحد بما لا
 يتجلى لغيره ابداً فهذا شأنه أنه إن تجلى في حقيقة في اسم مستازم للعلم لا
 يتجلى به أبداً في الدنيا والآخرة لا تساع الكمال الالهي فالله علم على المعبود
 بالحق وهو الوجود ولا يعبد إلا السكامل من كل وجه الله الصمد ولا
 يكمل إلا المتقدس من كل نقص لم يلد ولم يولد فاعلمه وعليه فما تقرله

أهل السنة هر عين ما تقر له المعتزلة ولا خلاف الا في حال فلا اجتهد
 الا في المعتقدات ومعه قد بينت في الشريعة الا صفات المعاني السبع فمستنبطة
 من المعنوية فإنها اصل اشتقاق المعنويات عند أهل السنة واكتفت المعتزلة
 بالوارد المعنوية وقالوا فهي اصابة لانفسها غير معالة بالمعاني فالخطب سهل
 والخلاف هل هي معالة ام مستقلة بالمفهومية من غير اشتقاق فنحاة البصرة
 على التعليل والنحاة العلويون الكوفيون على عدم الاشتقاق من المصدر
 فمقصودى اجتماع أهل لا اله الا الله على كلمة واحدة ومعتقد واحد وانما
 يقلد الشرع فما استحسنه فهو حسن وما استقبحه فهو قبيح فالوجود
 لعباده فضل والانابة فضل والفضل عدل وهو بروز الاشياء على ما علمت
 ومن جملة ما علم ان علق الثواب على الاعمال والعقاب على الاعمال فكل
 عمل صدر من الكفر كفر لا يعابه وكل ما صدر من المومن ايمان بان
 مأموره او منعه فان نهى عنه ترك والا عوتب عليه بما أراد تعالى « لا
 يسئل عما يفعل » ومسبق ايضا بعلم كيفية العبادة من الشرع فلا تعرف
 الامنه اجماعاً من الوحي والنبوة والرسالة فبعثة الرسل من الله فضل عدل
 لانه اراده فبرزت البعثة على نحو ما علمت ورحمة وحكمة بالغة فلا سبيل
 الى كيفية العبادة الا منهم فانه يصلي لنا عليهم صلاة تكافئهم عن احسانهم
 الينا آمين فالتكليف الثانى وجوب الاحسان الى الوالدين تاليا لعبادته
 تعالى لوجوه تبينها منها انها سبب وجود الولد وسبب التربية فغيرها
 ربما يكون سبب التربية فقط فلا انعام بعد انعام الله اكمل من الوالدين ومن

عليه وسلم : ما قعد يتيم مع قوم على قصصتهم فلا يقرب قصصتهم الشيطان
 وآخر من ضم يتيما من بين مسلمين إلى طعامه وشرابه حتى يغنيه الله عز
 وجل غفرت له ذنوبه البتة إلا أن يعمل عملا لا يغفر ومن اذهب الله
 كريمته فصبر واحتسب غفرت له ذنوبه عينا ومن كانت له ثلاث بنات او
 ثلاث اخوات فأنفق عليهن واحسن اليهن حتى يكبرن او يمتن غفرت له
 ذنوبه البتة الا أن يعمل عملا لا يغفر فناداه اعرابي قال واثنان قال واثنان
 وقال صلى الله عليه وسلم : كافل اليتيم أنا وهو كهاتين في الجنة . وأشار الى
 السبابة والوسطى فمشيرته صلى الله عليه وسلم اطول من الوسطى وهي
 أطول من البنصر ثم هي من الخنصر وقال صلى الله عليه وسلم احشر أنا
 وأبو بكر وعمر هكذا بأصابعه الثلاث [قلت] انما أراد ذكر المنازل
 والاشراف على الخلق لا أن المراتب متقاربة لعلو مرتبته على غيره وقال
 صلى الله عليه وسلم الساعى على الارملة والمساكين كالجاهد في سبيل الله
 فالمساكين أحوج من الفقير عند أهل اللغة فتظهر الفائدة في الوصية الى
 أحد الصنفين « او مسكينا ذا متربة » وعند الشافعي واحمد الفقير أحوج
 قال ابن عباس نسخت الزكاة كل حق في المال [قلت] لكن اعانة المضطر
 واجبة فالتكليف بدني او مالي وكل اما عام او خاص فالبدني العام العباداة
 المطلقة صرف العبد جميع ما أنعم الله عليه من بدنه في طاعة ربه فلا يرى
 لنفسه شيئا من التصرف كالعبد المائل بين يدي مولاه « لا تعبدون الا
 الله » والبدني الخاص الصلاة « وأقيموا الصلاة » والمالي الخاص « الزكاة »

والمالي العام لعلقه بالقدرة والامكان اما نسب أولا فالنسب اما سابق او
مقارن أو لاحق فالسابق الوالدان والمقارن الاقارب واللاحق اليتامى
فالقول الحسن يشمل الاصناف المتقدمة (واذ أخذنا ميثاقكم) ⁽⁸⁴⁾ وقلنا (لا
تسفكون دماءكم) تريقونها بقتل بعضكم بعضا فيترتب عليه القصاص نقد
قتل نفسه كمن اشتد عليه الامر فيجب قتل نفسه ليستريح وكطائفة من
الهند يستحلون قتل نفوسهم لينتقلوا من عالم البلاء والحن الى عالم النور
عندهم فنهى الله عن مثله (ولا تخرجون أنفسكم من دياركم) بأن يفعل ما
يخرجه من بلده فهمى أمكن الاجهار بالدين فيجب عليه ألا يتسبب في
ما يخرجه أو يقتل به كأن غلب فينظر رحمة الله والفرج «الا ان تتقوا منهم
تقاتوا» فالحيلة انفع من القبائل ولا يخرج بعضكم بعضا لاجتماعكم في نسب
او دين ولا تفعلوا ما يردىكم ويصرفكم عن الحياة الابدية فهو القتل
حقيقة ولا تقتروا ما تمنعون به من الجنة التي هي داركم فإنه الجلاء الحقيقي
(وانتم تشهدون) على أنفسكم وهو تأكيد كقولك أقر فلان شاهداً عن
نفسه أو انتم تشهدون على اقرار اسلافكم واعترقتم به واستحسنتموه
فلزمكم ما فعلوه فإنكم لم تذكروه بقلوبكم فكانكم الفاعلون حقيقة ⁽⁸⁵⁾ (ثم
أنتم) يا هؤلاء تقتلون أنفسكم) ثم الاستعباد ما فعلوه بأنفسهم بعد الميثاق
والشهادة عليه فقتل بعضكم بعضاً (وتخرجون فريقاً منكم من ديارهم
تظاهرون) بتشديد الظاء وتخفيفها تتعاونون (عليهم بالاثم) المعصية
(والعدوان) الظلم فالعاون للظالم ظالم فإن المعين عليه مغريه عليه ومستحسن

له قاله تعالى بخلافه فإنه نهى عبده على الظلم واستقبحه له وأوعده عاقبه فإن
 يمكنه بعد فله حجة على العبد «لا يسئل عما يفعل» (وان ياتواكم اسارى)
 بضم الهمزة والالف واسرى بفتحها وسكون السين (تفادوهم) بضم التاء
 وفتح الفاء والالف بعدها وتقدوهم بفتح التاء وسكون الفاء من الاسر بالمال
 وغيره (وهو) الشأن (محرم عليكم اخراجهم) وهو متعلق به «وتخرجون
 فريقاً» وما بينهما اعتراض أخذ الله في التوراة العهد ألا يقتل بعضهم بعضاً
 والا يخرج بعضهم بعضاً من ديارهم وترك المظاهرة عليهم مع اعدائهم
 وأما عبد او امة وجدتموه من بني اسرائيل فاشتروه بما قام من ثمنه
 واعتقوه وكانت قريظة حالفوا الاوس وحالفت النضير الخزرج فيقاتل
 كل فريق مع حلفائه ويحرب ديارهم ويخرجهم فإذا اسروا فدوهم وان
 سئلوا لم تقتلونيهم وتقدونيهم قالوا امرنا بالفداء فلم تقتلونيهم قالوا حياءً ان
 يستدل حلفاؤنا فميرهم الله تعالى اخذ منهم أربعة عهود ترك القتل وترك
 الاخراج وترك المظاهرة على عدوهم وفداء اسراهم فتركوها إلا افداء فقط
 (أفتؤمنون ببعض الكتاب) الفداء (وتكفرون ببعض) هو بقية العهود
 فالإيمان إنما يكون بجميع ما انزله الله فلا يتصور الإيمان ببعض الآيات
 دون بعض (فما جزاء من يفعل ذلك منكم إلا خزي) هو ان وعذاب (في
 الحياة الدنيا) فأخزي قريظة بالقتل والسبي وبني النضير بالجلد والنفي
 إلى أذرعات وأريحاء من الشام خزي يخزي خزيًا بالكسر ذل خزي يخزي
 خزيًا استحياء فهو خزيان اخزام الله اوقفه فيما يستحي منه (ويوم القيامة

يردون إلى أشد العذاب) جهنم فإن عصيانه أشد فإنهم علموا وجحدوا
(وما الله بغافل عما يعملون) بالتاء والياء تهديد للعاصين وتبشير للطائعين
فالقدرّة مع عدم الغفلة تدل على وصول الحقوق لأهلها (اولئك)^(٨٦)
الموصوفون بالقبائح (الذين اشتروا) استبدلوا (الحياة الدنيا بالآخرة)
آثروها عليها بالأعراض عن الآخرة فائما تعلقوا بحوائجهم لا غراض
الدنيا (فلا يخفف عنهم العذاب) الدنيوى والاخرى كالجزية (ولا هم
ينصرون) يدفعها عنهم فلدّة الدنيا على وفق الهوى لا تجتمع مع لدّة
الآخرة فإن كانت بمقتضى الشرع كالذرة الصحابة كعثمان وابن عوف رضي
الله عنهم ومن تبعهم في الاهتداء بسنة الشرع بحيث يعطى لكل ذى حق
حقه على قدر الوسع البشر اجتمعتا وركبتا تركيب مزج بلا انفكاك
فلدّة الدنيا هي عين لدّة الآخرة فهما عين ما يستروح به المؤمن بين يدي
ربه فاللدّة الحقيقية في معرفة الله فقط فن صاحب للدنيا خدمها ومن صاحب
للاخرة خدمها ومن لم يصلح لها صاحب لخدمة ربه فالدنيا والآخرة مطيئتان
للمؤمن ابداً يقف بها وعامها بحضرة انس ربه ففعل العاقل أن يتاجر ربه
بأنواع طاعته بسبب محبة ذاته تعالى واستحقاق لان يعبد ويتذلل لما
ويقصد ويشكر لنعمه وامتنال الامر مع تفويض أمر نفسه لربه فهو
خالقها القائم بأمرها العالم بها قبل وجود الكون إجمالاً وتنصيلاً فإله
أولى بالعبد من نفسه فلا ينبغي له أن يهتم بأمر نفسه وإنما تكون همته
في الاخلاص الكامل وهو افراد الوجهة والعمل لربه من غير غرض

يحمّله على أنواع الطاعات وإنما يشاهد أغراضه من فيض بحر كرم ربه
« واسئلو الله من فضله » فلا يقرب من الله إلا بالادب وهو حضوره
بين يدي ربه مفوضاً مستسماً لله في حال التلبس بعمله فالسبب ثم عي
فلا بد منه والرزق الحسي والمعنوي بيد الرب تعالى فخير الطرق طريقة
أداء الحقوق لأهلها فاعط اكل ذي حق حقه . عزم نفر من الصّحابة
على التبتل والترهب والانقطاع عن حضرة الاسباب والشهوات
الدنيوية فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم حرصاً على امته فقال إني
أصلي وأنام وأصوم وأفطر وأغشى النساء وآوى إلى البيوت وآكل اللحم
فمن رغب عن سنتي فليس مني . فرجعوا عما عزموا قال تعالى وآت كل
ذي حق حقه فالعارف لا يرى غير الله في المظاهر كلها فمن أي شيء يفر
وإلى شيء يفر فالكون مصنوع كسفينة في بحر الاقدار فإن أحببت
الركوب فامض إلى ربها وأد ما أوجبته على المريد الواصل بها ويعطيك
إذنًا وسجلاً فلا يتعرض لك أحد بعده أحببت السفينة أم كرهت
فيعطيك على حسب نهيتك ونقمتك فتبقى فيها دائماً فبين النعمة الحمد لله
ومفتاحها بسم الله وسجلها الذي لا يدخل إلا به إلا الله فالواسطة
رسول الله وهو الكبير عليها ليس لأحد أياً كان أن يدخلها على غير
يده والكتاب الاقطناب والمشائخ والدرج والصراط لها الشريعة
والرأد إليها عزرائيل والباحث على بطاقات الملاك تكبير ومنكر والكل
مسخر لك ومحّب لك إن استعملت ما أمر به الملاك والإمامت وخسرت

فمن أحب الدنيا أو الآخرة صار كمن عشق سفينة ولم يلتزم الضوابط ولم
 يؤد ما وجب ولم يهتد بسنة المكافين بها فهو حق وخور فالذى يحب في
 الدارين هو الله فقط فتحب رسله ونعمه له تعالى وتكره مساخطه له
 فقط « فأينما تولوا فثم وجه الله » ذاته وصفاته وأسمائه فإن شهدت الكون
 فاشهد أثر محبوبك الله فقط فلا يشغلك مفعول من حيث هو عن حضرة
 فاعل الاشياء فلا تر أفضل من طاعة ربك فاسير الهوى شفاؤه الدلالة
 على الهدى وأسير حب الدنيا شفاؤه ذكر الموت وأسير الوساويس شفاؤه
 الادلة والبراهين المخاصمة من الظنون والشكوك والتخمين ومن رتبة التقليد
 وأسير هواجس النفس والزلات شفاؤه الاقلاع فأسير صفاته وحبس
 وجوده شفاؤه الدلالة على الحقيق فيما يحل عنه وثاق الكون واما اسير
 قبضة الحق فليس له فداء ولا لقتيله قود ولا لربيطه خلاص ولا منه بدل
 ولا معه جدل ولا اليه لغيره سبيل ولا لديه إلا به دليل ولا به فرار ولا معه
 قرار وهو مقام الكمال فهذا سبيل المقرئين فهو المتخلص من خزي الدنيا
 والآخرة وهو عمى القلب عن مشاهدة الحق والعمه في تيه الباطل في
 الدنيا والآخرة اللهم لا تحجبنا بالمفعول من حيث هو عن جمالك وعنك
 واكرمنا بنوال وصالك منك (ولقد آتينا موسى الكتاب ^(٨٦) التوراة جملة
 واحدة (وقفينا) اتبعنا (من بعده بالرسول) واحداً بعد واحد « ثم
 ارسلنا رسلنا تنرا « يوشع وشموئيل وداوود وسليمان وشمعون وشعيا
 ورافيا وعزير وحزقييل والياس واليسع ويونس وزكرياء ويحيى وغيرهم

عليهم السلام وهم مجددون ما اندرس من احكام التوراة كعلماء امتنا قال
صلى الله عليه وسلم : علماء امتي كانبيا بني اسرائيل . ان الله سيبعث لهذه
الامة على رأس كل مائة من يحدد لها دينها إلى عيسى . فهو جاء بشريعة
جديدة ناسخة لاكثر شرع موسى فكل واحد منهم يعمل بالتوراة بإذن
من الله لا بتقليد موسى فاجتمع عدد رسل في زمن واحد قتلا وصيحت
يوم سبعين نبيا وقاموا آخر الزمان بسوق بقاهم فقبل عدة الرسل بين
موسى وعيسى سبعون ألفا وقيل اربعة آلاف فالعلم عند الله لم يبينه لنا
رسولنا فلا سبيل لنا إلى العلم إلا بما صرح عن رسولنا صلى الله عليه وسلم
(وآتينا عيسى بن مريم البينات) فمعناه بالعربية المبارك ومنى مريم
الخدمة والعبادة فلكمال عبادتها بماها الله مع الانبياء سبع مرات وخطابها
خطاب الانبياء « يا مريم اقنتي لربك واسجدي واركعي مع الراكعين »
(البينات) المعجزات الواضحة كاحياء الموتى وبراء الاكفرة والابرص
والاخبار بالمغيبات والانجيل (وأيدناه) قويناه (بروح القدس) بالروح
المقدسة وهو النور المقدس من الذات المقدسة المفاض على قلب وروح
وسر وخفي واخفى مراتب المقربين وهو الانوار الاقدسيات التي تقدر
العبد مما سوى ربه وتقويه على إعطاء كل ذي حق حقه حتى لا يشغل
الحق بالفناء عن الخلق ولا الخلق بالحجاب عن الحق فهو الهدية من الله
فالجسد بلا روح خشبة والروح بلا روح القدس خشبة باعتبار الحقائق
وهو الذي ايده فشمّل جبريل وروح نفسه وكل سن و كل نور فالقدس

حر الطهارت من التلحق بالضمير فإن تجلى الله باسمه القدوس في العبد تقدس
 مما سوى ربه فلا يرى إلا ربه ولا يسمع غيره وإن كان في وسط الكون
 والجلبات لا تشتغل به بضوايق الجلال وشموس الجمال وهو مقام الاسم
 الاعظم الذي تنفعل به الحقائق . كن أبا ذر فكانه قال صلى الله عليه وسلم
 لحسان : أيدك الله بروح القدس . وهو مقام ذوق لا يعلمه إلا أهله فيه
 تقدس عيسى في بطن أمه وبعده فلم ينخسه الشيطان كغيره فيه يحيي الموتى
 فكل من أفيض عليه أحيا الموتى بإذن الله فإذا الله هو عين إعطائه روح
 القدس فهو نبي يعجز بروح القدس غيره ممن لم يتصف به فمن لم يكن
 نبياً استحي من مثله إن كان من المقربين الذين يكون أمر التصريف
 للرب تعالى ومنه نشأ « أنت قلت للناس اتخذوني وأمي الهين » وعنه كنى
 « تعلم ما في نفسي » من روح القدس « إن كنت قتلته فقد عاقبته » فما انقادت
 الأكواد إلا لروح القدس وهو من الله لا من العبد يافعشر اليهود (افكلم)
 جاءكم رسول بما لا تهوى (تحب) (انفسكم) من الحق (استكبرتم)
 تكبرتم عن اتباعه (فريقاً كذبتم) كوني حيث لم تتبعوا هديه وهو
 اتباع محمد وعيسى (وفريقاً تقتلون) صمتم على قتله فقتلتموه « وكأين من
 نبي قتل » وكان ادتهم قتل سيد الاواين والآخرين صلى الله عليه وسلم
 فعصمه الله فسحرتهم على يد ابدين الاعظم وصمتم له شاة حتي قتل
 بها شهيداً فهو سيد الشهداء قال : ما زالت اكلة خبيث تعادوني فهذا أوان
 قطعت أبهى ، وقال إني سأبلكم عن شيء فهل صادق فيه فهل نجعتم في

هذه الشاة سماً قالوا نعم فما حملكم على ذلك قالوا أردنا إن كنت كاذباً
 استرحنا منك وإن كنت صادقاً فلا يضررك فالله يود أنفق نفوسهم أن
 يكونوا أتباعاً للرسول لمقام الرياسة فكل قلب لم يتجرد من الرياسة لم
 يكمل إيمانه بالله وبرسوله فللنفس دعوى سبع صفات مذمومة : عجب
 كبير رياء غضب حسد حب مال وحب جاه على عدد ابواب جهنم فمن
 تزكى منها انفلقت عنه ابواب جهنم (وقالوا قلوبنا غاف) ^(٨٨) جمع اغاف مغشاة
 بأغطية لا يصله ما جئت به يعنون هم أوعية العلم فلا يقبأون إلا العلم فما جئت
 به ليس بعلم فنحن أغنياء عن ما جئت به فرد الله عليهم بأن قلوبهم خلقت على
 الغفلة تقبل العلم ولكن منهم الاستكبار (بل لعنهم الله بكفرهم)
 خذلهم الله فأبطل استعدادهم فأصمهم وأعمى أبصارهم فهم كفرة من
 اين ياتيهم العلم والاستغناء عنك (فقليل ما يؤمنون) أي فبسبب لعن الله
 إياهم ما يؤمنون إيماناً معتداً به قليلاً ولا كثيراً فما حُرِفَ نبي البتة فضلاً عن
 الكثير فإن إيمانهم بالتوراة أظهر عدمه وجودهم بمحمد صلى الله عليه وسلم
 (ولما جاءهم كتاب من ^(٨٩) عند الله) هو القرآن (مصدق لما) للكتاب الذي
 (منهم) التوراة والإنجيل (وكانوا) اليهود (يستفتحون) يستنصرون
 على الأوس والخزرج (الذين كفروا) أشركوا اللهم انصرنا عليهم بالنبي
 المبعوث الموجود بنعمته وصفته في التوراة قد أظلم زمان يخرج فيه النبي
 بتصديق ما قلنا فنقتلكم معه قتل عاد وإرم (فما جاءهم ما عرفوا) من
 الحق وهو بعثة الرسول فعرفوا محمداً صلى الله عليه وسلم كما يعرفون أبناءهم

من غير شبهة يمكن أن تكون عذراً لهم فلا يقبل منهم العذر « وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم » فأفاد القرآن أنهم كفار قطعاً فزال ريب السحر وغيره فلم يبق فيهم إلا صفة العلم مع قيام التكبر فيهم على ربهم (كفروا به) حسداً وحرصاً على الرياسة وغيروا صفة (ف) ترتب عليهم (لعنة الله) إيماده وإقباطه من رحمته من الايمان ونتائج كالجنة (على الكافرين) عليهم اظهر ليظهر أنها على صفة كفرهم فاللام في الكافرين للعهد وهو كل ما علم أنه كافر في الازل فللعنة المومن من الدرجات بأن يتنزل بفسق إلى منزلة سفلى مما كان فيه مع بقاءه في ساق الايمان قال صلى الله عليه وسلم : من احتكر فهو ملعون . يعني من اشترى طعاماً وقت الغلاء يبيعه بأعلى طرد من حضرة الابرار إلى حضرة عامة المومنين وقس عليه كل ماورد في مومن فالاسباب التي تستدعى اللعن ثلاثة : الكفر والبدعة والفسق فلكل ثلاثة مراتب اللعن بالوصف لعنة الله على الكافرين والمبتدعة والفاسقين الثانية اللعن بالوصف وأخص منه لعنة الله على اليهود والقدرية والخوارج والزواني والزناة والظلمة وآكل الربى فهو جائز الثالثة اللعن على الشخص وجاز إن ثبت كفره شرعاً ولا يثبت إلا بالنص ولم يكن فيه أذى على مسلم لعنة الله على أبي جهل وابليس وإن لم يثبت ففيه خطر فإن خاتمته مغيبة وربما يسلم الكافر فلا مانع منه ظاهراً أو يتوب فلا يحكم عليه بأنه ملعون فانظر قضيتي وحشي وأبي سفيان وخالد بن الوليد أسند الله في أرضه جاهلية وإسلاماً

كيزيد بن معاوية فمن لعنه استحضر وصفه فلعنه لوصفه ومن لا قال وما
يدريك على اي حالة مات فاحتملت توبته فسقط لعنه فلا تغلط باتباع
من انصدر منه من العارفين فانهم ماشهدوا إلا ووصف فعله فلم يات وحى
بأنه مات كافراً فلا تحل غيبته ولا سبابه : سباب المسلم فسوق . فقد قتل
وحشي حمزة وبشره الرسول بالجنة فلا تدري ما ضمنه ليزيد فإنه يصلي
وفتح الامصار فأول من يشفع فيه العارفون من آذاهم

فإن رحمتي حين يقسمها ۞ تأتي على حسب العصيان في القسم
فلا تغلط بما يحكى في التواريخ والكتب الغير المنقحة بالحقائق العرفانية
فخالد بن الوليد هو الذي طعن رؤوس شهداء احد وبه فتح النبي صلى
الله عليه وسلم مكة « كذلك كنتم من قبل فن الله عليكم فتبينوا » ولا سي
من كان في قرون الفضل كججاج فإن الله غفار لغير الشرك . وهو الذي
قال اللهم اغفر لي فإنهم يقولون لا يغفر له . وإنما قلنا ما قلنا فتحي باب
حسن الظن بالمؤمنين فإن الله تواب فلا تدري عاقبة الامور وإن فرضه
أنه كفر بقتل أحباب رسول الله وآذاه فلعله تاب بعده كوحشي وم
تقل من شعره في الشعر محتاج إلى إثبات وزعم كان تخاملاً والله أعلم بعاقبة
الامور فلعن المؤمن بقتله فإذا لعن الانسان دابته انتزعت منها بركة فلا
يخل لعن حيوان غير كافر ولا جامد ولا زمان ولا مكان ولا قضية فأعاه
قال صلى الله عليه وسلم : إذا قال العبد لعن الله الدنيا قالت الدنيا لعن الله
أعضائنا لربه | قلت | فهي ام اشفقت أن تلعنه ككل أصل مع فرعه فالذكر

والتسبيح والتحميد لله اولي العبد من فضول الكلام قال صلى الله عليه
وسلم : اريت النار وأكثر أهلها النساء فإنهن يكثرن اللعن ويكفرن
العشير فلو أحسنت إلى احداهن الدهر كله ثم إذا رأت منك شيئاً قالت
ما رأت منك خيراً قط . قال علي كرم الله وجهه من أفتى الناس بغير
علم لعنته السماء والارض . فكل فتوى تعرض على رسول الله صلى الله
عليه وسلم (٩٥) شيئاً تميز لفاعله بيس الشيء شيئاً (اشترى به)
باءـ وابه (أنفسهم أن يكفروا) كفرهم وهو مخصوص بالذم فاطلقت
الانفس على الايمان لأنها ما خلقت إلا له وللعمل فأما تركت ما خلقت له
وبدلوا الايمان بتكاليفه بالكفر صاروا كأنهم بدلوا الانفس بنفس
فالكفر حاصل تعلق نفوسهم بأبدانهم كالثمن حاصل ملك المالك كما ان
العبد ان خاف من المالك فأتى بأعمال يظن أنها تخصه منه فكانه قد اشترى
نفسه بتلك الاعمال . ثم بين ان وجه كفرهم انما هو بغى وظلم لا شبهة معه
(بما أنزل الله) من القرآن (بغياً) حسداً وطلباً لما ليس لهم علة الكفر لا
الشراء حسداً على (أن ينزل الله من فضله) الوحي (على من يشاء من عباده)
الرسالة بضم حرف المضارعة مع الشكوك من انزل وفتح النون من نزل
وهو محمد صلى الله عليه وسلم تعتقد اليهود انه منهم فلما جاء من بنى اسماعيل
حسدوه وكرهوا أن يخرج إلا من بنى اسحاق فيكون لغيرهم فانظر ثمرة
الحسد وهي الغضب الدائم (ف) بسبب حسدهم (باءوا) رجعوا متلبسين
(بغضب) من الله (على غضب) فالاول كفرهم بعيسى والإنجيل فلا ايمان لبني
(مقاصد)

اسرائيل بعد كفرهم بعيسى فهم كفار باجماع « يا بني اسرائيل انى رسول الله اليكم » فكذبوا فانفقوا على قتله كغيره من الانبياء فعصمه الله منهم برفعه إلى السماء فكل عارف كذبه قومه رفع الله سره اليه ولا يبق لهم الا خياله فعيسى خلصه منهم فتوفاه بتمام جسده وروحه اليه فهو صريح الكفر فكل من استحسن رد شريعته وقتله فهو كافر إلى قيام الساعة فن تاب تاب الله عليه وبين محمد فاما ظهر محمد صلى الله عليه وسلم فن تبعه نجى والاباء بغضب الله بسبب عيسى وبغضب بسبب محمد صلى الله عليه وسلم فاستحقوا لعنة اثر لعنة فانهم بنوا على الله وعلى أنبيائه (وللكافرين) فقط (عذاب مهين) ذو إهانة بخلاف المؤمن العاصى فما قصد بعذابه إلا طهارة لذنوبه فمن طهر نفسه فى الدنيا بانتوبة دخل حضرة القدس والا طهره الله تشريفاً بالنار فإن ادخل مؤمناً ما ادخله إلا على وجه التطهير فتزفر اليه النار زفرة واحدة فتعرقه كالفضحة فلا يحسن بعدها البتة إلا بمثل الحمام فى الدنيا قبل اماتته بالنوم والسكر والضعفة فيبقى لا يحسن حتى يخرج بالشفاعة من غير احساس رحمة من الله لمقام ايمانه فالايمن أعظم أنواع الطاعات فالله غفار ستار عفو ذو الرحمة رحيم حنان منان بالمؤمنين فأظهر موضع الاضمار إشعاراً بعمية كفرهم (وإذا قيل لهم آمنوا بما أنزل الله) من القرآن وغيره (قالوا انؤمن بما أنزل علينا) التوراة فقط والحالة أنهم يكفرون (بما وراءه) بما سواه من الكتب أو بما بعده من القرآن (وهو الحق) من ربهم جملة حالية (مصدقاً لما معهم) فاما كفروا بما يوافق التوراة كفروا

بها فبين الله كفرهم بالتوراة وغيرها بقوله (قل فلم تقتلون أنبياء الله من قبل)
 قتلهم اسلافكم ليعظم الله مراتبهم عندنا فاستحسنتم فعلهم فكفرتهم فكانكم
 قتلتم بأنفسكم فالراضي بالقتل احد القتاتلين فأنتم عباد العجل لما رضيت
 به وقتله عيسى لما رضيت به (قل) يا اكرم خلق الله (فلم تقتلوا) اي
 تحبون (قتل انبياء الله من قبل) من قبلكم قتلهم اسلافكم واستحسنتموه
 فعمكم ما عمهم (ان كنتم مومنين) بالتوراة فقد نهتكم التوراة عن قتلهم
 وامر تكلم باتباعهم فمالئوا على قتل عيسى ومحمد صلى الله عليه وسلم .
 نافع انبياء بالهمز في جميع القرآن وغيره بالياء فأقيمت عليهم الحجة مرتين
 كفرهم بالقرآن والانجيل فالكفر ببعض الكتب كفر بالكل وباستحلال
 قتل الانبياء فمن استحل ما حرمه الله كفر فمن رضي بالكفر كفر وهم
 جميع من كفر بالقرآن (ولقد جاءكم موسى بالبينات) وهي مبينة في قوله
 تعالى «ولقد آتينا موسى تسع آيات بينات» كالعصى واليد وفلق البحر
 ونحوه (ثم اتخذتم العجل من بعد) ذهابه للبيقات (وانتم ظالمون) برضاكم
 بما فعله سفهاء اسلافكم فالعاقل لا يقلد إلا الله فبكلامه يهتدى فانظر
 إلى الموبقات التي ترتبت على ظلام التقليد لغير الله اللهم انا نشهدك بأننا
 ما قلدنا وما جعلنا في اعناقنا قلادة مبايعة الاتباع لغير كلامك المنزل المبين
 تمامه باسان رسولك صلى الله عليه وسلم فلا يحل لاحد ان يتقدم بين يدي
 حكم الله ورسوله فالقرآن لجام العقل وهو الحجة بيننا وبين ربنا فمن تتبع
 شبه افكار الناس ولو اسلافه هلك لا محالة فكل فرد من افراد الامة توجه

اليه القرآن كله وارسل اليه نبيه الخبر به عن الله من وجد او سيجد فلم
تبق قضية للعقل يحكم فيها « جاء الحق » كلام الله المقبول « وزهق الباطل »
زخاريف شبه العقول فاما استعظم بنو اسرائيل آباءهم من غير الانبياء
واستبقصوا كل نبي ارسل اليهم حتي استنقصوا جبريل الذي هو قوت
الارواح واسين الوحي تبعاً للانبياء اهلكهم التقليد فكفرو بالانجيل
قبل وبالقرآن بعد وهو الحسران (واذ أخذنا ميثاقكم) ^(٤٣) علي العمل بما في التوراة
ككل كتاب توجه اليكم واعظم العمل اتباع رسولنا محمد الذي عمت
ولايته ورسالته إلى قيام الساعة في كمال استقامة (ورفعنا فوقكم الطور)
حين امتنعتم من قبولها ليستط عليكم / قلت / فإن قبلوها فانما هو تقية وربما
يكون كالسيف فيثبت بعد حين وقلنا (خذوا ما آتيناكم بقوة) بحمد
واجتهاد (واستمعوا) ما في التوراة سماع قبول (قالوا سمعنا) بالاذان
(وعصينا) بالقلوب امرك اولا مخافة الجبل ما قبلنا في الظاهر فلما تحمدوا
علي اتباع اسلافهم فأنى يتصور منهم الايمان قالوا باللسنة والقلوب فلا
يحول النص عن ظاهره (واشربوا في قلوبهم العجل) امتزج حبه بقلوبهم
امتزاج شراب بالمروق « انما ياكلون في بطونهم ناراً » فالماء مطية الاغذية
والاودية فاطلق الحب علي الماء فبرده موسى بالمبرد وذر في الوادي
وامرهم بالشراب فمن شرب منه وبقي منه حبه ظهر الذهب والفضة علي
شاربه وهو الامر نتوب إلى الله وهو يستمرنا باسمه السمار في الدنيا والآخرة
فما قيل في النبوة يقال في الولاية فالباطلون المشبهون بالطالين للحق

يصفون الى كلمات العاهاء الراسخين فما استحسنته نفوسهم قبلوا وما استغربت
 نبذوه فيكذبون فريقاً فراراً من تحمل مشاق الطلب ويثيرون الفتنة
 على فريق بالجسد «والفتنة أشد من القتل» فإن فتر المرید عن العمل في
 طريقه لم يضر أن تمسك بالارادة فيرجى عوده باذن الله ثم بهمة الاستاذ
 فإن زلت قدمه عن جادة الارادة وظل ينكر ويعترض فلا يرجى فلاحه
 فكل أهل زمن يتمنى أن يدرك احداً من الاجلة ويتوسل به الى الله
 عند حوائجه ويظهر محبته عند الناس فلما وجدوا واحداً منهم ولم يعرفوا
 قدره حسدوه واظهروا عداوته فما انصفوه «فبأوا بغضب» من رد ولايته
 فمن رد ولاية واحد رد ولاية الجميع «على غضب» من الله لاوليائه: من
 عادى لي ولياً فقد بارزني بالمحاربة وانما أنا اغضب لاوليائي كما يغضب
 الميث لجروه. فالاشراب فعل الشيطان وليهم (قل بئس ما يامركم به
 إيمانكم ان كنتم مؤمنين) بئس شيئاً وهو بمعنا وعصينا وعبادة العجل
 واستحسانهما من المخاطبين بالقرآن واستند الامر للايمان تم كما فإن الايمان
 لا يامر بالكفر لانه ضده كقوله «أصلوا تلك تأمرك ان تترك ما يعبد
 آباؤنا» (ان كنتم مؤمنين) بالتوراة معناه لستم مؤمنين إذ من آمن بالله
 وكتبه لا يفعل تلك القبائح وأضاف الايمان لهم اشعاراً أنهم كافرون
 بالتوراة وآمنوا بعبادة العجل فالؤمن يصدق فعله قوله والالم يؤمن
 بالتوحيد الخاص افراد القدم من الحدوث والخروج عن الاوطان وقطع
 المحارب وترك ما علم وما جهل بكون الحق سبحانه مكان الجمع لما يشتم

يعقوب مبشر يوسف بحياته ومملكه قال له على أي دين هو قال على الاسلام
قال الآن تمت النعمة على يعقوب فالتوحيد اصل الاصول وماحق الخطايا
وجالب للمطايا كان صلى الله عليه وسلم يحب اسلام دحية الكلبي وتحت
يده سبعائة من آل بيته يساهون باسلامه ويقول اللهم ارزق دحية الاسلام
فأما وفق أوحى الله اليه أنه يدخل عليك الآن فأبدا دخل المسجد ورفع
صلى الله عليه وسلم رداءه وبسطه بين يديه فأمره أن يجلس عليه فبكى
من كرمه صلى الله عليه وسلم فرمعه وقبله وجعله على رأسه وعينه وقال
ما شرائط الاسلام فقال أن تقول لا اله الا الله محمد رسول الله فقالها فبكى
فقال له عليه الصلاة والسلام ما هذا البكاء وقد رزقت الاسلام قال
ارتكبت خطيئة فأكفارتها أن امرني ربك أن اقتل نفسي قتلتها فإني
كنت رجلا من ملوك العرب فاستنكفت أن تكون بناتي تحت غيري
فقتلت سبعين من بناتي بيدي فتجبر صلى الله عليه وسلم فنزل جبريل
وقال ان الله يقرؤك السلام ويقول لك وعزتي وجلالي إنك لما قلت لا
اله الا الله غفرت لك كفر ستين سنة وسيئات ستين سنة فكيف لا اغفر
لك قتل البنات فبكى عليه الصلاة والسلام واصحابه فقال عليه السلام
إلهي غفرت لدحية قتل بناته بشهادة لا اله الا الله مرة واحدة فكيف
لا تغفر للمؤمنين بشهادات كثيرة وبقول صادق وبفعل خالص (قل أن
كانت لكم الدار الآخرة عند الله خالصة) سائلة خاصة بكم (من دون الناس)
فإن للعهد محمد وامتة وهي كلمة الاختصاص تقول هذا لي من دون

اناس (فتمتوا الموت ان كنتم صادقين) احبوه واسئلوه بالقاب والاسان
وأن اليهود ادعوا الاماني الباطلة « لن تمسنا النار إلا اياماً معدودة ، ان
يدخل الجنة إلا من كان هوداً أو نصارى ، نحن أبناء الله وأحباؤه » فكذبهم
الله والزمهم الحجة فلا يتمنى لقاء الملوك أهل الجرائم وإنما يتمنى الموت أهل
الحجة السالمون من الاستكبار والمخالفة فمن أيقن أنه من أهل الجنة اشتاق
لها كالمبشرين بها . كانت علي بن أبي طالب كرم الله وجهه يطوف بين
الصفين في غلالة فأنكر عليه الحسن فقال لا يبالي ابوك على الموت سقط
أم عليه سقط الموت فكان حذيفة يتمنى الموت فلما احتضر قال حبيبي
الموت جاء على فاقة اليه يعني احتجت له لا أفلاح من ندم وقال عثمان
بصفين الآن الاقى الاحبة محمداً وحزبه فكل واحد من اكابر المؤمنين
يجب الموت ويحن اليه فالأوت الرجوع الكلى إلى الله يفعل ما يشاء فيه
(ولن يتمنوه ابداً بما قدمت ايديهم) من موجبات النار بالكفر بالانجيل
والقرآن وبغض الانبياء والخير واهله مطلقاً من كل مومن اطاق الايدي
على النفس فإنها محمل تظهر فيها قوة النفس في الجلب والدفع والحرف
فأليد آلة لقدرة النفس « يد الله فوق ايديهم » تعني به المؤولون قدرة
الله فوق قدرتهم فالسائق فوضوا أمر التاويل إلى الله وهو ان نصفه بما
وصف به نفسه فقط وهو الإيمان بالغيب فأعلمنا الله انهم لا يتمنون
الموت ابداً فإن العبد العاصي الآبق لا يحب لقاء سيده للخوف والمطعم
يحببه فالرسول كلف بتبليغ الشريعة ولا تبليغ إلا بحياته فلا يتمنى الموت

له فاهـ بلع قال له « فسيج بحمد ربك واستغفره » فقد تم مرادى
 فيك نعيماً له من ربه فليست حجة للكافرين ان يقولوا دعنا نقتلكم
 فمتصلوا بدار الكرامة فان الله قال « خذوا حذرکم » فلا يخلوا مومن
 من الشوق الى الله فلطلب لقاء الله جاهدوا بأموالهم وأنفسهم وبذلوا
 الارواح « رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فمنهم من قضى نحبه ومنهم
 من ينتظر » قال صلى الله عليه وسلم : من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه
 ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه . قالت عائشة انا انكره الموت قال
 ليس ذلك ولكن المومن إذا حضره الموت بشر برضوان الله وكرامته
 فليس شيء أحب مما امامه فأحب لقاء الله وأحب الله لقاءه وان الكافر
 إذا حضره الموت بشر بعذاب الله وعقوبته فليس شيء اكره اليه مما امامه
 فكره لقاء الله وكره الله لقاءه وبين الله انتقاء اللازم . وقال (وان يتمنوا
 أبداً) فلا يتصور منهم حب الموت بالنص وبرهن عليه (بما قدمت
 ايديهم) وهو من المعجزات وهو الاخبار بالغيب فالتمني قول الانسان تمنيت
 وليس عمل القلب فقط فله تحدى به ولا يتحدى بما في القلوب فلم يقل
 عن احد منهم انه تمنى الموت ولا يكون ابداً فلا تكون الدار الآخرة
 خالصة لهم قال صلى الله عليه وسلم : لا يتمنين احدكم الموت لضر نزل به
 وإن كان ولا بد فليقل الهى احيني ما كانت الحياة خيراً لي وأمتني ما
 كانت الوفاة خيراً . وهو تمول على تمن ترتب على عدم الصبر من ضر
 ونكد العيش فإنه نوع من عدم الرضى بالقضاء ويدل على الجزع وضيق

العتان فنانى التوكل والتسليم أو على تمن سببه الجزم بدخول الجنة فإنما
 اخبار بالمغيبات فكره الا الاواياء فقط فالرجل يخبر عن نفسه بالايمان
 القلبي مع امكان الكذب فيصدق (والله عليم) لا غيره (بالظانين)
 قلوباً وهو خنجة على انهم كفار لا ينفعهم ما يزعمون « لن يدخل الجنة
 إلا من كان هوداً أو نصارى » وحكمة الله في عدم تنبيه الموت أنه لو
 تمنوا لنص كل يهودي بالموت من ساعته . عن نافع تمنى يهودي الموت
 عناداً فقال مالي لم أمت وفي كتابكم ولن يتمنوه أبداً فاخترط عبد الله بن
 عمر سفيه فهرب فقال أما والله لو أدركته لضربت عنقه تمنى هذا الجاهل
 وظن أنه لكل اليهود في كل وقت وإنما لمن يجحدون نبوته فالؤمن لم يجعل
 لنفسه من المرتبة والشرف ما جعلته اليهود لانفسهم فإنهم ادعوا أنهم أبناء
 الله وأحباء فالؤمن إنما يطلب عفو الله وفضله فلا يرى لنفسه أمراً أئداً
 عن العبودية وأن الله يفعل فيه ما يشاء إن عذبه عذب عبداً وإن رحمه
 رحمه عبداً فمزم المؤمن الانتساب إلى الله والاستسلام له تعالى راضياً بما
 قدر له أو عليه فلا يقال للمؤمن « فتمنوا الموت إن كنتم صادقين » بحجة
 عليهم مع اجماعهم أن الجنة للمؤمن فقط ولا نضيب فيها للكافر فلا يجب
 الموت إلا ثلاثة : رجل جاهل بما بعد الموت أو رجل يفر من اقدار الله
 عليه أو مشتاق يحب لقاء الله فقدم المطيع كقدم الغائب الى اهائه
 وقدم العاصي كقدم الآبق الى سيده الغضبان فالموت اعظم مصيبت
 واعظم منها الغفلة عنه والاعراض عن ذكره وقلة الفكر فيه وترك العمل
 (مقاصد)

له وفي الموت وحدها عبرة كفى بالموت واعظاً قال عليه الصلاة والسلام :
 أكثروا ذكر هاذم اللذات . « قال تعالى كل نفس ذائقة الموت » وهو
 يكفى السامع ويشغل الناظر فيه فوجب على العاقل أن يسعى للموت
 بالاختيار قبل الموت بالاضطرار ويزكى نفسه عن سفاسف الاخلاق
 (والتجديدهم^{٩٦} أحرص الناس على حياة) من الوجدان العقلي فاللام للقسم
 والتنوين لنوع حياتهم فإنها نوع من مطلق الحياة (و) أحرص (من الذين
 أشركوا) أفردهم فإنهم أحرص الخلق بعد اليهود وهو توبيخ عظيم فإن
 المشركين لا يؤمنون بعاقبة ولا يعرفون الا حياتهم فلا يستبعد حرصهم
 فاليهود عالموا بالعقبى ومعه فهم الخش من المشركين فإنما اشتد حرصهم
 عليهم لعالمهم انهم صائرون الى النار بخلاف المشركين فإنهم جاهلون بالعقبى
 (يود) يريدون يحب (استدغم) اليهود ومن انضم لهم من المشركين (لو) حرف
 تمن ومصدر (يعمر) يتمنى التعمير (الف سنة) فتحة المجوس عش الف سنة
 والف نوروز الف مهرجان فالجوس يقولون بالنور والظلمة (وما هو)
 احدهم (بمزحزحه من العذاب) مبعده (ان يعمر) تعميده فاعل المزحزحه
 (والله بصير) العالم بكل شيء الخبير العالم بخفيات الامور من المعصية
 والطاعة والكفر فيجازي كلاً فالحياة الدنيا تنقضى سريرة ولو عاش
 الف الف يصير كانه فمحب طول العمر للطاعة فاز قال صلى
 الله عليه وسلم : طوبى لمن طال عمره وجسن عمله : وللفساد خسر فالموت
 محبب بغتة فليس له اجل معلوم ولا سن معلوم ولا مرض معلوم ليكون

المرء على احبة منه دائماً فنادى الموت يقول الرحيل الرحيل فينزل
 بنفس راضية او كارهة فالموت للهو قن المومن الكامل كالك نومته ياتيه
 الملك الكريم في صفة لم ير الناظرون مثلهما على حسب عمله واخلاصه
 في نظر الى حسن صورته فيميت ويتحير من جماله لم ير مثله فيغشى عليه
 من حسنه ويصعق كما صعق موسى فلولوا ان موسى بقيت ايام تبليغ الرسالة
 ما رجع لحسن ما شاهد فلو قلت لاهتضر المومن ازل بعرك من وجهه
 عزرائيل اعطك كما احببت من الدنيا والجنة ما ازاغه عنه لكمال صورته
 التي تجسد عليها فانه يتجسد على حسب صفاء الاخلاص والتوحيد
 والعمل كنكير ومنكر ملكي السؤال فانهما ياتيانه على صورة نيته وعمله
 واخلاصه فيبعث النائم على ما نام عليه والميت على ما مات عليه فان مات
 على ذكر يبعث في قبره وفي كل موطن من موطن الآخرة ذاكر ارب
 فيراه الملكان الكريمان ذاكر ارب فلا يستلانه فان منشور الله على فمه
 ولسانه وانما يبحثان عن علامة الله فهني الذكر فمن اذام سورة الملك او
 السجدة او الاخلاص في مرض موته او مات يوم الجمعة كغيره من كل واره
 لا يستلانه فلا فائدة للسؤال لانه ناطق بالمنشور فلم يعرض الله تعالى عرصات
 الآخرة الا لمن اراد ان يدخل الجنة بعمله او اراد ان ياخذ من النام
 مظالمه فلا بد له ان توزن اعماله وكنائشه وصورته وصور اعماله
 ويناقش حتى يعلم انه لا يدخل الجنة احد بعمله فلا تدخل الا بالفض
 وتقسم على حسب الاعمال وتصفوا على قدر الاخلاص نعمها من ا

وما كل ومشارب ومناكح والسماع والنظرة لربه كله إنما يكون على حسب الاخلاص فمن وزن بالاخلاص وزن له ثمة بالاخلاص فمن اراد الاتصاف من الناس ذهب الى مواضع الجرائم فيشكرو بعباد ربه وهو سوء ادب فيسمع ويقبل وينصف من ظالمه ظاهراً ثم كاف يأداء حقوق كل فرد من أفراد المظلومين من نفسه وغيرها فلا يسامح له في شيء لتعديده مرتبة الادب حيث لم يستخني من ربه في عبادته ولم يسامحهم لوجه ربهم فلو نظر بعين الحقيقة والادب لرا الفعيل كله من الله وانهم عبيد لا يحبهم ويحب من يستبرهم ويعفو عنهم فإذا قال يارب إن فلاناً ظالمني وسامحته لوجهك قال له انه ظالمك في ظاهرك الشريعة وسامحته في مرتبة الطريقة فقد اعتقته في مرتبة الحقيقة وحررتك من النار واسبابها وارضيت عنك اهل الخصوم والمظالم بفضلي من جودى وكرمى بأدبك وعامك وان قال إنه ظالمني ياربي فخذ لي حقي منه قال له انه ظالمك واستوجب عقابي فقد أهلكته وعاقبته ثم ان فلاناً وفلانته الى آخر من ظلمتهم من كل حيوان عاقل وغيره يشتمكون بك ظلمتهم فقد أهلكتك وعاقبتك جزاء وفاقاً « وما ربك بظلام للعبيد » فهذا الاديب من قبره اظلم عرش الرحمن فلا يرى موقفاً بل ياكل ويشرب ويسمع حتى يقال له قوموا الى شرب من الحوض الى جنة ربكم على أجنحة حبيبكم جبريل عليه السلام . فأول راحة للمؤمن الموت فما بعد اهون وأهون لأن في الدنيا رحمة وفي الآخرة تسعة وتسعين مع هذه فلا يرى المؤمن في الآخرة إلا ما يسره فالناس

في ما بين الدنيا والجنة اربعة ناس من قبورهم إلى قصورهم ثم ناس تأتي
 لهم الملائكة بإذن ربهم النجائب ويركبون كالمالوك والملائكة آخذون
 بأزمتهم وركابهم تعظيماً لله يحشرون ناس يدبون على أقدامهم عراة حفاة إليه
 وناس تجرهم الملائكة على وجوههم فنعوذ بوجه الله فيأتي الموت وماله
 الكافر والمنافق بأنواع الكفر أشد ما يكون وأفظع على صورة قبيح وأقبح
 نياتهم وأعمالهم وإخلاصهم الكفر فكل ما يراه بعد انما يأتي على صورة
 عمله وإخلاص كفره فغلات شجرة الكفر تأتيهم على حسب اتقان الكفر
 فكلما ورد من الشدة والتكليف في شأن الموت وما بعده انما هو للكافر
 فقط فالرمالة ابتداءً للانذار فقط ثم قسمت إلى قسمين تبشير للمؤمنين
 وانذار للكافرين فكل واعظ يغليظ ويشدد على المومن بما ورد في الكافر
 فقد اخسر الميزان وظلم نفسه وشدد عليه «فقولاله قولاً ليناً، فيما رحمة
 من الله لنت لهم، عزيز عليه ما عنتم» فلا يحب من يشق على امته فهو و
 متسبب في كراهة الموت وكراهة لقاء الله فيذكر صواعق عرصات
 الآخرة على الكافرين افزاءاً للمؤمنين فالله كريم غفار لمن اناب فلا ينفع
 المومن الا رحمة الله وفضله «فبذلك فليفرحوا» أنا عند ظن عبدي بي فليظن
 بي خيراً. فلا ينبغي للمومن ان يظن بربه إلا خيراً فتمنية المومن العاصي
 برضى ربه ورحمته خير من اياسه من رحمته جاء الله يا واعظ الامة فارفقوا
 بأحباب الله فما ورد في حق أجناس الكافرين قول كعب الاحبار الموت
 كشجرة شوك ادخلت في خوف ابن آدم فالخذت كل شوكة بقرق ثم

اجتذبها رجل شديد الجذب فقطع ما قطع وأبقى ما أبقى . وفي الحديث :
لو أن شعرة من وجع الميت وضعت على أهل السماوات والأرضين لما تواروا
أجمعين وإن في يوم القيامة لسبعين هولاً وإن أدنى هول ليضعف على
الموت بسبعين ضعفاً (قل من كان عدواً لجبريل) كان لعمر رضي الله عنه
مزارع بأعلى المدينة فيمر على مدارس اليهود فيجلاس لهم حتى طمعوا فيه
فقالوا انا نحبك وتحبنا فنطعم أن تتبعنا فقال لهم والله ما احبكم ولا أنا
شاك في ديني وإنما اردت ان ازيد بضيرة في امر محمد صلى الله عليه وسلم
وأرى آثاره في كتابكم فسالهم عن جبريل قالوا له هو عدو لنا يطالع محمداً
على أسرارنا وهو صاحب خسف وعذاب وميكائيل صاحب الخصب
والسلامة فقال لهم وما منزلتهما من الله قالوا جبريل عن يمينه وميكائيل
عن يساره وبينهما عداوة فقال فإن كان كما تقولون فليس بعدوين لقربهما
ولا تتم اكفر من الحميم يمى اجهل فالكفر نتيجة الجهل والبلادة فن
عادی احدهما فهو عدو الله فرجع فوجد جبريل قبله سبقه بالوحي فقال
له صلى الله عليه وسلم : لقد وافقك ربك يا عمر بن الخطاب قال عمر لقد رأيتني بعد
ذلك في دين الله اصاب من الحجر وقالت اليهود ان جبريل امره ان
يضع الرسالة فينا فخالف الله فأنزلها في اولاد اسماعيل فحب عبد وإيل
الله فلما قدم صلى الله عليه وسلم المدينة أتاه عبد الله بن صوريا من اليهود
يسكن فذك فقال كيف نوامك فإنا اخبرنا عن نوم النبي الذي يحىء من
بعد في آخر الزمان فقال تنام غيمائي وقلبي يقظان قال صدقت فأخبرني

عن الولد أيكون من الرجل أو من المرأة فقال أما العظم والعصب
والعروق فمن الرجل وأما الدم واللحم والظفر والشعر فمن المرأة قال صدقت
فما بال الولد يشبه أعمامه فقط أو أخواله فقط قال أيهما علا مأؤه ماء
صاحبه كان الشبه له قال صدقت قال ما الطعام الذي حرمه إسرائيل على
نفسه قال إن يعقوب مرض مرضاً شديداً فنذر أن شفاه الله حرم على نفسه
أحب الطعام إليه وهو لحم الأبل وأحب الشراب إليه وهو البانها قال
صدقت قال ما أول نزل الجنة قال الحوت قال صدقت وبقيت خصلة إن
قاتها آمنت بك أي ملك ياتيك بما تقول من الله قال جبريل قال ذاك
عدونا فهو ملك العذاب يأتي بالقتال وكسر السفن والشدائد فملكنا
ميكائيل فهو ملك الرحمة المطر والرحمة فقال له عمر ما بدئي عداوتكم له
قال عادانا مراراً ومنه انزل على موسى أن بيت المقدس سيخرب على يد
بختنصر أبا ولد ارساوا رجلاً ليقتله فدافع عند جبريل وهو مسكين
لا قوة له فقال لصاحبنا إن كان سبب هلاككم فلا تسلط عليه وإن لم يكن
هذا فعلى أي ذنب تقتلونه فصدقه صاحبنا وتركه فأتى أكبر غزانا فخراب
بيت المقدس وقتلنا فيمكائيل عدو جبريل فقال عمر فأتتم أكفر من الحمير
(فإنه) جبريل (نزله) القرآن اظهره لكمال شهرته (على قلبك) فقل لهم
كما قلت لك فهو القابل الأول حفظه إياك وفيهم منكم فالقرآن انزل على
الرسول وإنما خص القلب بالذكر لأن السبب في تمكينه صلى الله عليه وسلم
من الإداء ثباته في قلبه فجعل الله قلبك متصفياً بالقرآن ومتأدياً بأدائه كان

خلقه القرآن (بإذن الله) بأمره (مصدقاً) حال موافقاً (لما بين يديه) لما
 قبله من الكتب في التوحيد (و) بعض الشرائع (هدى) حال كونه هادياً
 إلى دين الحق (وبشري) حال بالجنة (للمؤمنين) فلا وجه لمعاداته فلو
 انصفوا لاحتجوا وشكروا صنيعه فتمت عاداه لم ينصف وكفر بما معه من
 الكتاب فالسبب في عداوته أنه نزل عليك الكتاب فليمت غيظاً فإنه
 عدو لي وأنا عدوه وهو (من كان عدواً لله وملائكته ورسله وجبريل
 وميكائيل فإن الله عدو للكافرين) بالله وملائكته أفرادها تشريفاً لهما
 فكانهما من غير جنس الملائكة فهما من أكرمهم فالعداوة المخالفة عناداً له
 وللقربين من أصفائه فعداوتهم نتيجة عداوة الله لهم في الأزل فصفة الله
 قديمة: هؤلاء في النار ولا أبالي. فمحبة المومن نتيجة محبة الله له في الأزل
 «يحبههم ويحبونه» فالتغاير في الوصف ينزل منزلة التغير في الذات فلما
 نزلت الآية بسببهما حسن أفرادهما فتقديم جبريل يشير إلى أفضليته
 فجبريل ينزل بالعلم سبب بقاء الأرواح والأديان وميكائيل ينزل بالخصب
 وهو سبب بقاء الأبدان فاليدن مطية الأرواح وهما مطية الأديان والخير
 كله فمن عادى أحدهما عادى الآخر وعادى الله (ولقد أنزلنا إليك آيات
 بينات) وأصحات مفصلات بالحلل والحرام والحدود والأحكام فهي
 وأصحات الدلالة على معانيها وعلى كونها من عند الله (وما يكفر بها إلا
 الفاسقون) المتمردون فإن أطلق الفسق على المعاصي دل على إخشاعها وهو
 خروج الإنسان عما حد له من فسق الطريق زاع عنه فلا يوصف صاحب

لصغيرة بالفسق كمن ثقب النهر ثقباً صغيراً فلا يقال فيه لغة فجر النهر
 القرآن نور مثاله كاناس دخلوا الحمام في ظلام وفيهم أهل العاهات والاصحاح
 يدخل واحد بالمصباح فلا يقوم لاطفائه الا أهل العيوب والعاهات فهم
 اليهود كانوا يستفتحون به على الاوس والخزرج فلما أتى بما يفضح سرائرهم
 أنكروه فأنه متم نوره ولو كرهه المفسوخون الكافرون (أو كلما) فاهلولة
 الانكار والواو للمطاف اكفروا بالآيات وكلما (عاهدوا) لله على الإيمان
 (نبذوا) طرحه (فريق) طائفة (منهم) ومنهم من لم ينذره فقد اخذ الله العهد
 منهم ومن أنبيائهم (بل أكثرهم لا يؤمنون) بالتوراة فلا عبرة بهم فلا
 يعدون نقض المواثيق ذنباً لتمام كفرهم بأنبيائهم فأكثرهم هم النابذون فهم
 أصالة موسومون بالغدر ونقض العهد وكما اخذ الله من أسلافهم العهد
 فنقضوه (ولما جاءهم رسول) (١٥١) محمد (من عند الله مصديق لما معهم) من
 التوراة (نبذ فريق من الذين أوتوا الكتاب كتاب الله) التوراة فإب
 كفرهم بالرسول الذي أمرتهم التوراة باتباعه ~~كفر به~~ وكفروا بالقرآن
 بعد ما ألزمهم تلقيه بالقبول (وراء ظهورهم) لم يعملوا بما فيها من الآيات
 فهو مثل لا عرضهم عن الرسل بالكلية لعدم مبالاة بهم وبكتبهم
 (كأنهم لا يعاينون) لم يتصفوا بصفة العلم من أنه نبي حق فعلمهم به حاصل
 ولكنهم كابروا وغاندوا فقد أدرجوا في الديباج وحاوه بالذهب فلم
 يحلوا حلاله ولم يحرموا حرامه فأصل اليهود أربع فرق فرقة قاموا بحقوق
 التوراة كمومني أهل الكتاب وهم الاقلون تحت طي بل أكثرهم لا يؤمنون

وفزقة جاهروا بنبذ اليهود والفسوق وهم المعنيون بقوله « نبذوا فريق
منهم وفزقة لم يجاهرُوا بنبذها بل نبذوها لجهلهم وهم الاكثرون وفزقة
تمسكوا بها ظاهراً ونبذوها خفية وهم المتجاهلون والمتجاهل الذي يعمل
عمل الجاهل والجاهل سواء فكما ان الجاهل لا يحجى منه شيء كذلك
العالم الذي لا يعمل به قال صلى الله عليه وسلم واعظ اللسان ضائع كلامه
وواعظ القاب نافذ سهامه . فالاول عالم غير عامل والثاني عالم عامل .
فالندامة اربع ندامة يوم أن يخرج قبل ان يتغدى وندامة سنة وهو
تارك الزراعة وندامة عمر وهو تزوج امرأة غير موافقة وندامة الابد
ترك امر الله ومجرد قراءة الكتاب فلا بد من العمل وفيه تسليمة للنبي
صلى الله عليه وسلم فالعالم الظاهر لا ينفع إلا بمعرفة المراتب الاربع أن
حكم الزنى مثلاً الرجم والجلد ففي الانسان محل يقتضي السفاح والوقاع
فأهل الارشاد يقيمون المقتضى فالتبحر في العلم إن لم يتزك بالعمل لا
يعبأ به فجهله اغلب . دخل بعض المتبحرين على ولي الله فقالوا له هذا عالم
الدنيا فقال ما علمه قالوا علم النجوم فقال الحمار الأبيض اعلم منه فسافر
العالم إلى بلد فقال له الطحان ادخل فإن الليلة مطير فان لم تدخل حل
بك السيل فقال من أين عرفت قال هذا الحمار الأبيض إن حرك ذنبه
إلى السماء ثلاثاً لم تمطر وإن حركه إلى جانب الأرض امطرت فاعترف
بمعجزه وصدق الولي . قال ولي لابن سيناء افنيت عمرك فيما لا فائدة فيه
فأي فائدة حصلت عام قال اطعمت علي ليلة او ساءة يكون فيها الجديد

كالمعجين فقال اعاني بها فلما وصلت ادخل اصبعه في الحديد فدخلت
 كالمعجين فجاءه الولي في ساعة اخرى فقال له اعمل قال مضت ساعته فادخل
 الولي اصبعه في الحديد كالمعجين فقال فلا تفن عمرك فيما يزول ويفنى
 فان سيدنا تابعاً للفلاسفة ادعى الوصول بالعقل فخسر وضل كذلك اليهود
 أنفوا من اتباع محمد صلى الله عليه وسلم فخنسروا وضلوا وأضلوا فبقوا
 في ظلمة الجهل والكفر (واتبعوا ما اتلوا الشياطين) فالعرب تضع المستقبل
 موضع الماضي ما كانت تتلوا تقرا (على ملك سليمان) من السحر ودفنته
 تحت كرسيه لما نزع ما كنه على قول الكلبي والراجح ان نزع الملك مع
 الراجح عليه كذب فالحق ان الشياطين يسترقون سمع الملائكة فيأتون
 بكلمة ويضيفون لها مائة كذبة فيلقون ذلك لفسقة بني إسرائيل الساحرين
 فاكتبوا ذلك وكثر وفشى أن الجن يعلمون الغيب فبلغ سليمان فجمع ما
 عندهم وكنزه تحت كرسيه ونهاهم ان يعتقدوا أن الجن تعلم الغيب فراضهم
 وهذبهم فلما مات سليمان جاءهم شيطان في صورة رجل يقول يا بني إسرائيل
 هل ادلكم على كنز لا يفنى وهو ان ادلكم على ما يحكم به سليمان الحيوان
 كله فاحفروا هنا تحت موضع الكرسي فان لم تجدوه فاقتلوني فلا يقربكم
 شيطان الا احترق فحفروا فوجدوا كتب السحر وقال لهم الشيطان بهذا
 غلب اهل زمانه فاعملوا به ثم طاز بين اظهروا فاستعملوه فصح فاعتقدوا
 أن سليمان انما هو ساحر لا نبي ففشى السحر في بني إسرائيل فأكثر ما
 توجد عندهم كتب السحر عند اليهود فاعتقدوا أنه ساحر وأن عيسى

ابن فاعلة وأن محمداً ارسل إلى العرب فقط ففسقوه لما توجه لهم فله قتلهم
 واجلاهم (وما كفر سليمان) لم يستعمل السحر فالساحر كافر ومدونه
 (والكن الشياطين كفروا) باستعمال السحر وتدوينه حال كونهم (يعلمون
 الناس السحر) بقصد اغوائهم وإضلالهم سحره صرفه عن وجهه ما
 سحر ك ما صرفك فبدر عرفاً مزاولة النفوس الخبيثة لأفعال وأقوال
 يترتب عليها أمور بخارقة للمادة فالمتمزلة هو تخيل «يخيل إليه من سحرهم
 أنها تسعى» والاشعرية حقيقة فقد يأتي بفعل أو قول يعرض منه أو يموت
 المستور ويفرق به بين المرء وزوجه وهو حرام تعلموا تعليماً فلا يظهر إلا على يد
 فاسق فلا كرامة على يد فاسق وحرم تعليم وتعلم الكهانة والتنجيم والضرب
 بالرمل والحمى والشعر والشعبذة ويحرم إعطاء العوض وأخذها عنها
 بالنص السريخ في حلوان الكاهن والباقي بمعناه فالكاهن من يخبر بواسطة
 النجم عن المغيبات في المستقبل فالعراف هو يخبر عن المغيبات في الماضي
 كعنين السارق ومكان المسروق والضالة فلا تغتر بجهالة من يتعاطى الرمل
 وإن نسب إلى علم كان نبي يخط فمن وافق خطه فبذلك معناه لا يمكن
 ابن يعرفه إلا بالشرع فالشرع ينزل به فالنبي يخبر به من غير الشرع هو
 الفاسق المحرف للتوراة فلا يوثق به فلا يجوز لنا ذلك فالعلم كله من الشرع
 بالرواية عنه فلا رواية فماتعجب منه كأهل الحيل بمعونة الآلات كالادوية
 أو يريه صاحب خفة اليد مذبذوم حرام فلا تغتر بالبيضاوى هنا فإنه غاط
 فاجش بل هو حرام كما صرح النووي الذي قل سقطه فالسحر استخراجه

الجن لدقة أفهامهم ولطافة أبدانهم (وما) يعلمون الناس الذي (انزل على
الملكين) بفتح اللام وبكسرهما وهما ملكان كريمان معصومان كلفهما الله
لما فشى السحر في زمن النبوات واختلطت الكرامة بالمعجزات وكثرت
اقتراحات على الانبياء فساعدهم الانبياء فانقطعت المعاذير على خلق الله
عند تحدى الانبياء وكثرت الانبياء في كل زمن وكثرت المعجزات فافضى
الحال الى ان لا يبقى واحد في الدنيا أنزل الله الملكين بتعليم السحر ابقاء
لعباده المصدرة عند فيض بحر الرسل بالمعجزات وهو مشتق من السحر فله
وجه الى الباطل وهو الذي تعين المعزلة ووجه الى الحق وهو الذي
تمنيه أهل السنة وانت عرفت أنه مركب منهما كالسحر له وجه للليل وللنهار
فاذا اظهر النبي المعجزة امكن للضعفة الذين لم تصل الرسالة الى قلوبهم
قولهم سحرنا محمد وسحر السماء ويعذر عليه حتى تصله ادلة الرسالة كالعباس
وأبي سفيان وخالد بن الوليد وسهيل لما لم تصلهم بقوا على حالتهم من
الجهالة فاما وصلتهم اساءوا كاهل كل زمن فلولوا السحر وشبهته وإب
كان باطلا لاستئصال العذاب كل من كفر بنبي معين فلاجل هذا كغيره
من الفوائد وهي كثرة السحرة في بعض الازمان حتى لا يعرف الحق من
المبطل فادعى المبطلون النبوات فوقع الالتباس علم الملكان الكريمان
السحر أصلا وفرعا لترديهم فته اباطيلهم فيجب تعلمه لا بطل غده وإفسا
ما اعتقدوه ديناً فانزل على الملكين لئلا يكون شرعاً فالشرع ما جاء
رسولنا فقط وما جاء عن ملائكة الالهام ضعيف فإن وافق النص عمل

والإلا ترك فالعلم ما أتى عن الرسول فقط وغيره ان بجانبه طرح وحكم بأنه باطل فكل كشف يناقض الشرع باطل فلا يمكن أن يناقض الحق الحق ابدأ فكما نقل هنا من الحكايات المناقضة للعقل والشرع فانما هو منقول عن كفار اليهود وادراجيف الملحدين فلم يصحح عن الشرع شيء وإن رفعها احمد والبيهقي وابن حبان فما لا طائل تحته لثقتهم بمن لا يوثق به في الاستناد فالتواعد تردده والدوق ياباه والكشف والوجدان يدفعه فالملائكة كلهم معوز في أي ناحية كانوا اصالة وغيره ان قال لما نزلوا تصورت منهم المعصية فباطل فابليس ليس من الملائكة بل من الجن بنسب الله فرضي الله عن البيضاوي فقد بين هنا نهاية المرام وإن صحح ابن حجر الحديث فالكتمان لله فانما نظر إلى السند وخفي عنه ان السند صحيح لكن باعتبار نظمه وخفي عنه انه زوره الاجنبيون من الدين لا ضلال الامة فالتطرق مثله إلى الملائكة لتطرق إلى جبريل أمير الوحي فاضمحل الدين من أجله وهو خور وإياك من مثله فان الملك خلق معصوماً لا يتصور منه الاستكبار ولا طلب المراتب فكل واحد له حد يحده « وما منا إلا له مقام معلوم » كالانبياء معصومون وإلا لتطرقت المعصية إلى التبليغ وفسد نظام الدين وهو غير معقول بكل اعتبار فلا تصنع مثله فإنه رجس جاء من أعداء الانبياء والدين يؤلفون كتباً على شرط البخاري ومسلم والموطى وغيرهم وينسبونه لامام فاذا نظرت إلى متنه وصحة سنده اغتررت بصحته فالقرآن سالم وإنما نزل لتعظيم خاصة الانبياء والملائكة ثم لنا لأنه أنزله لتقليصهم لغيره

بأنه من مثله (ببابل) بلد بسواد العراق (هاروت وماروت) بدل أو عطف
بيان (وما يعاين من احد حتى يقولان نحن فتنة) ابتلاء من الله
لنمتحنهم بتعليمه (فلا تكفر) بتعليمه وتعليمه وباعتقاد التأثير به فإن
الفعل لله فقط فالسحر وغيره إنما هو علامة أجراها الله لا أفعال الاشياء
عندها لا بها قوة وطبعاً فالله فقط هو الفاعل المختار فالقصة بتمامها عند
المحققين غير مقبولة فليس في كتاب الله ما يدل عليها والدلائل على
عصمة الملائكة تنافيها ولا يستبعد تعليمهما السحر حال العذاب ولأن
الفاجرة كيف يتمقل أنها صعدت الى السماء وجعلها كوكباً مضيئاً امتن
الله على المؤمنين بها او باوتك كما بما باوت بني آدم لعصيتهم فيقال لو فعات
بنا ما عصيناك فهو تكذيب لله كقولهم دع الله يخلق فلن يخلق أكمل منا
فهو عين الكفر فلم ينصدر من ابليس مثله فكاه أراجيف الاجانب من
الدين يلقونها في وسط المساهين كوسوسة ابليس لا غير فتفطن فلا تعتقد
حليته فتكفر فان أبي التعليم عاياه واشترطاً عليه الا يعمل به إلا لمصلحة لا
لمضرة تعود على الخلق (فيتعلمون منهما ما) شيئاً سحراً (يفرقون به بين المراء
وزوجه) ينفض كل الآخر بحيلة أو تمويه كنهت في العقد مما يحدث الله
عنده الفراق فلا أثر للسحر بغيره فان ما ينوي الله مفعول لا فاعل وهو
(وما هم بضارين به من احد إلا باذن الله) ارادته فالاسباب غير مؤثرة
بالذات بل بارادة الله (ويتعلمون ما يضرهم) في الآخرة وعند الله (ولا
ينفعهم) إن عملوا به او لان العلم يحرج للفعل غالباً (ولقد علموا) اليهود

(ان اشترا لا) اللام لام الابتداء علقت علوها عن العمل استبدل ما تناوا
الشياطين بكتاب الله تعالى (ماله في الآخرة من خلاق) نصيب في
الجنة والسعادة (وليس ما شروا) باعوا به أنفسهم حظها في الآخرة
أن يتعاهوا حيث اوجب لهم النار فأصل انزاله للرحمة فاستبدلوا به
الكتب الانطية (لو كانوا يعاينون) حقيقة ما يصيرون اليه بسببه وإنما
انزل السحر على الملوك لكثرة السحرة فعلموا ابواب السحر ليطلوا
سحر الضالين الصائين كالديجال إذا ظهر فانه انما يفتن بسحره فلو كان
من يقاومه لا بطل حرقته وهو شر للساحرين وخاتمهم فللجن انواع
السحر لا يقدر البشر على مقاومتهم فأنزل الملوك تقوية للبشر كاللائكة
المسومين في بدر وأحد . فاعلم ان السحر على اقسام منها سحر الكلدانيين
في قديم الدهر قوم يعبدون الكواكب زاعمين انها هي المدبرة لهذا العالم
فمنها تنصدر الخيرات والشرور والسعادة والنحوسة ويستحدثون الخوارق
بواسطة تمزيج القوى السماوية بالقوة الارضية واليهيم بعث ابراهيم الخليل
فأبطل مذهبهم فمنها سحر أصحاب الاوهام والنفوس القوية كالجدع في
جسر فان النفس تخيل السقوط فيسقط فاجمعت الاطباء على نهى
المرعوف عن النظر الى الاشياء الحمر والمصروع عن النظر الى الاشياء
القوية الالمان والدوران فالنفس خاتمة مطيعة للاوهام فالاجسام تابعة
للفوس فالدعاء مظنة الاجابة فالدعاء باللسان من غير طاب نفساني
قليل الجدوى . غرض فالج لبغض الملوك فدخل عليه بعض وسبه

وأغضبه بقوة فقام منتظماً بالقوة فبري بالأصابة بالعين حق فإن النفس
 إن استعانت على البدن شديدة الانجذاب الى عالم العلو فكانت كأنها
 روح سماوي قوية التأثير في مواد هذا العالم فإن ضعفت بشدة تعلقها بهذه
 الذات انعدم تصرفها البتة الا في بدنها فان اراد تأثيرها في بدن آخر صور
 صورة ذلك الغير ووضعها عند الحس فاشتغل الحس به وتبعه الخيال عليه
 فاقبلت النفس الناطقة بالكلمة عليهم فقوي التأثيرات النفسانية والتصرفات
 الروحانية ويعضده الانقطاع عن المألوفات والمشتبهات وتقليل الغذاء
 والاعتزال عن الناس فإن ناسبت النفس لهذا الامر عظم التأثير فيها وأما
 الرقى والعزائم بالفاظ معلومة فأمرها ظاهراً فان حس البصر ان اشتغل
 بالامور المناسبة للغرض تبعه حس السمع فان تطاقت الحواس على الغرض
 الواحد كان توجه النفس اليه أقوى وإن كانت بغير الفاظ معلومة له
 حصات النفس الحيرة والدهش ويحصل لها الانجذاب واتطباع عن
 المحسوسات واقبال عليه فيقوى التأثير النفسي فيحصل الغرض كالدخلات
 فاستقل هذا القدر بالتأثير العكسي فان انضم اليه الاستعانة بالقسم
 الاول وهو تأثيرات الكواكب قوي الاثر جداً وأخرى ان حصل لهذه
 النفس مدد من النفوس المشابهة لها المفارقة أو من الانوار الفياضة من
 النفوس الفلكية اه ومنها سحر من يستعين بالارواح الارضية وهي
 المسببات بالعزائم وتسخير الجن اه ومنها التخيلات الآخذة بالعيون وهي
 السعيدة وذلك أن إغلاط البصر كثيرة فراكب السفينة لن يظن الى الشيط

رأ السفينة واقفت والشط متحركاً والقطرة النازلة ترى خطاً مستقيماً
 والغثة ترى في الماء كالزجاجة وترى العظيم في البعد صغيراً كالشمس وربما
 لا تقف على المحسوس الباصرة وقوفاً تاماً إن أدركت محسوساً في زمن
 صغير جداً فلا يتميز البعض ببعض فإت الرحي إذا أخرجت من
 مركزها إلى محيطها خطوط كثيرة بألوان مختلفة ثم اذيرت فإن البصر
 يرى لوناً واحداً كأنه مركب من كل تلك الألوان فالنفس ان شغلت
 بشئ فرمما حضر بالحس شيء آخر فلا يشعر الحس به البتة كمن دخل على
 سلطان فرمما يلقاه غيره ولا يشعر به ولا يفهمه لشغل قلبه بشئ آخر
 فالناظر في المرأة فرمما قصد أن ينظر سيطمح المرأة هل هو مستوأم لا
 فلا يرى شيئاً مما في المرأة فالمشموذ الحاذق يرى عمل شيء يشغل به
 أذهان الناس ويأخذ عيونهم اليه حتى اذا استقر بهم الشغل به عمل شيئاً
 آخر بسرعة بخفاء لتعاون الشيطان اشتغالهم بالاول وسرعة اتيانهم بالثاني
 اه ومنها العجائب التي تظهر من آلة مركبة على نسب هندسية أو
 لضرورة الخيال كفارسين يقتتلان فيقتل واحدهما الآخر اه ومنها صور
 يصورها الروم والهند حتى لا تفرق الناظر بينها وبين الانسان فرمما
 تضحك او تبكي وربما يفرق بين ضحك السرور والحجل ومنها تركيب
 صندوق الساعات وعلم جر الاثقال وهذا لا يعد من السحر عرفاً فإنها
 لها أسباب معلومة يقينية ومنها الاستعانة بخواص الادوية والاحجار
 ومنها تعليق القلب وهو ادعاء الساحر أنه يعرف الاسم الاعظم وأن الجن

ينقادون له فمن ضعف قلبه تعلق واعتقد أنه حق ورعب قلبه فتضعف
القوى الحساسة فتمكن السحر منه فلتعلق القلب أثر عظيم في إخفاء
الاسرار وتنفيذ الامور ومنها السعي بالنميمة والتضريب من وجوه خفية
لطيفة وذلك شائع فعند المسالمين كلها مسندة إلى الله وإلى قدرته فلا
يتمنع وقوع هذه الخوارق بإجراء العادة عند سحر السحرة واتفقوا على
أن العلم به ليس بقبيح ولا محظور فالعلم لذاته شريف لعموم قوله تعالى
« هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون » فيه يمكن الفرق بين
وبين المعجزة فاجتنابه أقرب إلى السلامة كتعلم الفلسفة التي لا يؤمن أن
تجر إلى الغواية فمن اعتقد أن الكواكب مؤثرة ومدبرة للعالم كفر اجماعاً
فهو القسم الاول الذي ارسل ابراهيم لابطاله والثاني وهو اعتقاد أنها
تبلغ روح الانسان في التصفية والقوة الى حيث يوجد الاجسام
ويعدمها ويغير البنية والشكل فالاجماع على كفره أيضاً فان اعتقد أنها
يبلغ بالتصفية وقراءة الرقي وتدخين العقاقير الى حيث يحاق الله عقيب
أفعاله على سبيل العادة الاجسام والحياة والعقل وتغير البنية والشكل
فاتفق المعتزلة على كفره إذ لا يعرف صدق الانبياء من الساحرين فزيده
أهل السنة بأن فاسقاً ان ادعى النبوة فالله لا يصدقه بالمعجزة فالمعجزة
لمن ادعى النبوة تقوم بالنص منزلة قول الله صدق هذا العبد فلا يتصور
أن يصدق الله كاذباً والالطلت الاديان والمعتقدات فلا تبطل بالله ابد
فربما يصاحبه ان ادعى الربوبية كالدجال فان الله حق لا شك فيه ولا

ظان ولا وهم ولا التباس فالساحر باطل وسحره فلا يلتفت اليه عقل سليم
البتة فمن التفت الى تجويز الباطل حقاً كفر فليس ثابت الايمان ابتداءً
وانتهاءً فان لم يدع النبوة ولا الربوبية فلا تاييس بظهور الخوازيق على
يديه فان استقام مع القرآن بسلامة عقيدته فهو ولي وإلا فهو مستدرج
فبالاستقامة يتميز الحق من المبطل وغير هذه الانواع الثلاثة فليس بكفر
فمن كفر فكالمرد به فان سحر أخذاً ومات فإن قال إني سحرته وسحري
يقتل غالباً اقتص منه وإن قال سحرته وسحري قد يقتل وقد لا يقتل
فهو شبه العمد وإن قال سحرت غيره فوافق اسم المقتول اسم المسحور
فخطأ أبو حنيفة يقتل إن ثبت أنه ساحر ولا يستتاب ولا يقبل منه إني
أتركه وتبت منه فمن أقر أنه ساحر حل دمه وإن شهد عليه شاهدان أو
وصفوه بصفة السحر قتل ولا يستتاب وإن أقر بأنه كان يسحر ثم تاب
منه لم يقتل فعلامة الفرق بين السحر الباطل وبين المعجزة والكرامة
الصادقتين أن الحق من المعجزة والكرامة تبقى ابداً والسحر يضمحل في
الحين لبطلانه فالمعجزة يظهرها الحق على رؤوس الاشهاد والشعبذة انما
يظهرها المبطل للسفلة والضعفة والجهلة فالسحر في اللغة اراءة الباطل حقاً
كالسحر وهو الفجر الكاذب ليس بحق ولا باطل بكل اعتبار فالشعبذة
منسوبة لرجل اسمه شعبان وأصله خفة اليد في تقاييب الاشياء فالسحر
ثابت بحق ثبوته وانكراه المعترلة والزوافض والدهرية ورد عليهم بنطق
القرآن فهو الحق فالكهانة الفاظ تجري على لسان السكاهن فربما توافق

وربما تخالف فالنبي لا بد أن يكون كامل الخلق والخلق فالكاهن انما
يكون ناقص الخلق مزوراً مختل العقل فإن ادعى بكهاتمه نبوة ربما يقابله
كاهن مثله فلا يوجد الفرق بينهما البتة فالنبي إن قابله كاهن لا يمكن أن
يأتي بمثل معجزاته لعصمته كمعجزاته « فأتوا بسورة مثله » بالاعجاز انما يكون
بالعصمة فقط فغير النبي ليس بمعصوم فلذا يفخمه غيره فلم يرد ولا يمكن
أن يفخم نبي الله ابداً باظهار غيره مثله فمعارضة مسيحية القرآن يدل على
سخافة عقله وانه مختل العقل فعصمة الخوارق على يد الرسل والاولياء
أمر مجمع عليه كمصمة ذواتهم وان وردت النصوص باضلال الله من يشاء
لكن لا بوجه يؤدي إلى المحال فالمحال الذي ليس مقدور الله فتخلف العصمة
في ذوات الانبياء والملائكة فيما يعبد به الله ويعرف محال ذاتي اجماعاً فلا
عبرة ببعض الاقوال فإنها باطلة كالسحر فشبه المعتزلة والطوائف الغير
المرضية من كل وجه كالسحر وكالغيم المانع من الاشرار فإن تكلموا
حولنا كلامهم إلى عينية الحق فالغيم مانع من الاشرار فقط لا من النور
والضوء ووجود النهار فإنهم يعلمون أنهم في النهار فكفاهم ذلك لضعفهم
عن الاشرار فأهل السنة يشاهدون من الادلة الاشرار والنور والضوء
والنهار والشمس فالحل منغمس في رحمة الله مادام يدور على الحق ويحبه
فتصدق الله الكاذب من المحال . فأوجه المحال هنا اربعة : وقوع المعلوم
على خلاف المعلوم وتناقض الدليل لمداولة والتباس الدليل بالمداولة
وتمعجه القدرة وتكذيب الحق تعالى فلا يقع ذلك أبداً كما لا يمكن

العلم جهلاً أبداً (ولو انهم آمنوا) بالنبي والقرآن (واتقوا) معاصيه والكفر
 من نبيذ كتاب الله واتباع السحر لا يُبَيِّوا وهو (لثوبة) لثواب قليل (من
 عند الله خير) خير واجل له جواباً لو مما اشتروا به أنفسهم (لو كانوا
 داهون) لكنهم جهلاء بما فيه صلاحهم فنزل عليهم منزلة العدم «ان شر
 الدواب عند الله الصم البكم الذين لا يعقلون» يعنى ما ينفعهم فن ترك التدبير
 والعمل بالعلم ضل (يا أيها الذين آمنوا لا تقولوا) ⁽¹⁰⁴⁾ لحبيبي محمد صلى الله عليه
 وسلم (راعنا) من المراغة وهى كلمة عبرانية أو سريانية يسب بها فيما بينهم
 كانت المؤمنون يقولون راعنا بمعنى راقبنا وانتظرنا وتأن بنا حتى نفهم
 كلامك فافتترصها اليهود وياتونها كثيراً عليه بقصد الشب فيقولون كنا
 سبه خفية فالآن نسبه جهاراً فلا تقصد المؤمنون ذلك فنهى الله المؤمنين
 عنها وان كانت بلسان العرب لا مغمز فيها غيرة على حرمة نبيه فقطع السنة
 يهود من التلبيس وامروا بما هو فى معناها بلا تلبيس فسمعها سعد بن
 اذ فقطن بهم ويعرف لغتهم فقال يامعشر اليهود يا أعداء الله عليكم لعنة
 ان سمعتم من احد منكم لاضررب عنقه فقالوا او لستم تقولونها فنزل
 هي عنها (وقولوا انظروا) انظر اليها واسمعنا ولا تعجل علينا وانتظرنا
 (اسمعوا) فكل كلمة فيها ايها وجب تركها (وللكافرين) اليهود السابقين
 موله صلى الله عليه وسلم (عذاب اليم) وجيع لما اجترءوا عليه فالتعريض
 لوان يتكلم بكلمة ويقصد غيرها جائز اذا خاف من الكذب واضطر
 من خيز من الكذب اللازم بالضرورة وحرم بلا ضرورة كالكذب

قال صلى الله عليه وسلم المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده ^{أن} لا يتعرض
لها بما حرم من دماءهم وأعراضهم. فقدم اللسان لانه الى الاذية اسرع
وافرد اليد لان معظم الافعال بها واخذ من الآية سد الذرائع فالذريعة
عبارة عن أمر غير ممنوع لنفسه يخاف من ارتكابه وقوعه في ممنوع « ولا تسبوا
الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدواً بغير علم » منع من سبب
آلهتهم لئلا يسبوا الله « واسئلوهم عن القرية التي كانت حاضرة البحر »
منعوا من الصيد يوم السبت فسدوا عليهم يوم السبت فاخذوها يوم
الاحد فالسد ذريعة للاصطياد فسخوهم الله قرده وخذازير. ذكرت ام
حبيبية وام سلمة كنيسة رأتاها في الحبشة فيها تصاوير لرسول الله صلى الله
عليه وسلم فقال إن اولئك إذا كان فيهم الرجل الصالح فمات بنوا على قبره
مسجداً وصوروا فيه تلك الصور اولئك شرار الخلق عند الله. فعلوا اللهم
ليستانسوا بها فيجتهدوا كاجتهادهم ويعبدوا الله عند قبورهم فمضت مندقة
ونسي قصدهم فالقي الشيطان فيهم ان اعبدوها كما عبدوا آباؤكم فشد
الذكر وسد الذرائع المؤدية للشر فقال اشتد غضب الله على قوم
اتخذوا قبور انبيائهم وصالحهم مساجد اللهم لا تجعل قبري وثناً يعبد
[قلت] فالنهي منصب على الصور فهي ذريعة للاصنام وعلى كونه القبر
صناً ووثناً بحيث يسجد له وهو جمع مسجود لا جمع مسجد وأما بناء
المسجد قرب القبر لتقرأ فيه سورة الاخلاص والقرآن الدال كله على
توحيد الله فحائز فهذه الامة معصومة بعصمة نبيها ورواياته لها بالعصمة

فأجاب الله دُعَاءَهُ بِحِفْظِ أَمَّتِهِ مِنْ عِبَادَةِ الْأَضْنَامِ فَلَا تَقَاسُ هَذِهِ الْأَمَّةُ عَلَى
 أَتَانِ الْيَهُودِ فَلَمَّا عَصَمَ قَبْرَهُ عَصَمَ مِنْ بَابِ اخْرَجْنِي قُبُورَ الْأَوْلِيَاءِ وَالْعَامِلَاتِ
 خِدَامِ شُرَيْعَتِهِ فَلَا أَنْ لِّلْجَمْدِ تَفْرَعَتْ شَجَرَةُ الْإِيمَانِ فِي الْأَمَّةِ فَرَسَتْ سَفِينَتَهُمَا
 وَلَا يَكْفُرُ أَحَدٌ مِنْ هَذِهِ الْأَمَّةِ الْمُبَارَكَةِ فَبَنَاءَ النَّاسُ عَلَى قُبُورِ خِدَامِ الشَّرِيعَةِ
 وَالطَّرِيقَةِ وَالْحَقِيقَةِ جَائِزٌ إجماعاً بِنَصِّ الْقُرْآنِ « لَتَتَخَذَنَّ عَلَيْهِمْ مَسْجِداً »
 وَقَالُوا ابْنُوا عَلَيْهِمْ بُيُوتاً » وَبَدَفَتْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي قَبَةِ عَائِشَةَ وَهِيَ
 بَيْتٌ مَسْقُوفٌ كَصَاحِبِيهِ بِإِجماعٍ فَإِجَازٌ فِي قَبْرِهِ جَازٌ فِي غَيْرِهِ وَمَاجَازٌ فِي
 الْكُعْبَةِ جَائِزٌ فِي سَائِرِ الْمَسَاجِدِ وَلَا مَمْنَعُ فِيهِ وَمَا رُوِيَ فِي مِثْلِهِ ضَعِيفٌ لَمْ
 يَصْحَبْهُ عَمَلُ الْمُسْلِمِينَ قَاطِبَةً فَلَا عِبْرَةَ بِالْجَاهِلِينَ الْمُتَوَرِّعِينَ مِمَّا سَنَهُ الْخُلَفَاءُ
 وَجَرَى بِهِ عَمَلُ الْعَامَّةِ فِي كُلِّ قَرْنٍ وَجِيلٍ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَبْلُغُ
 الْعَبْدُ أَنْ يَكُونَ مِنَ الْمُتَّقِينَ حَتَّى يَدَعَ مَا لَا بَأْسَ بِهِ حَذِراً مِمَّا بِهِ الْبَأْسُ
 إقْلَتْ | وَهُوَ مَا يَخَافُ أَنْ يَجْرَهُ إِلَى مَعْصِيَةٍ لَا أَثَرَ يَتْرَكَ حِكْمًا شَرْعِيًّا
 مَنْصُوضًا عَائِنَهُ كَالْمُبْلِيِّ وَمَنْعَ كَذَا يَعْنِي حَلَالًا ضَرْفًا لِأَنَّ الْعَامَّةَ تَقْصِدُ كَذَا
 فَيَنْبَطِلُ حِكْمًا لِأَنَّ الْعَامَّةَ كَذَا فَالْحَقَائِقُ الشَّرْعِيَّةُ لَا يَغْيِرُهَا الْغُرُفُ وَالْإِلَّا
 لَا ضَمَحَلَتْ الشَّرِيعَةُ فَمَنْ عَامَلَ مَعَامَلَةً فَاسِدَةً وَأَوْرَدَ خِلَافَهَا أَدَبٌ هُوَ
 فَقَطْ وَرَدَ إِلَى الشَّرْعِ فَالْكَلَامُ فِيمَا يَتَرْتَبُ عَلَيْهِ مَضَرَّةٌ لِلغَيْرِ مِثْلًا أَوْ فِي
 الْوَرَعِ فَلَمَنْ كَافَرَ صَائِلٌ يَزِدُّ أَدَبَهُ إِذَا دَايَةً لِلْمُسْلِمِينَ حَرَامٌ وَأَوَّلُ نَفْسِهِ فَقَطْ وَقَالَ
 عَلَيْهِ السَّلَامُ إِنْ مِنْ الْكِبَائِرِ شَتَمُ الرَّجُلِ وَالذِّينَةُ يَسُبُّ أَبَاهُ الرَّجُلُ فَيَسُبُّ
 أَبَاهُ وَيَسُبُّ أُمَّهُ فَيَسُبُّ أُمَّهُ وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ الْحَالِلَانِ يَنْبَغِي وَالْحَرَامَانِ يَنْبَغِي

وبينهما أمور مشتهرات فمن اتقى الشبهات استبرأ لدينه وعرضه ومن وقع
 في الشبهات وقع في الحرام كالراعي حول الحمى يوشك أن يقع فيه وقال
 صلى الله عليه وسلم إذا تبايعتم بالعينة وأخذتم أذناب البقر ورضيتم بالزرع
 وتركتم الجهاد سلط الله عليكم ذلاً لا ينزعه منكم حتى ترجعوا لدينكم
 فالعينة بيع سلعة بشئ معلوم لأجل معلوم ثم يشتريها بأقل نصاً ونقداً
 فالمقصود كل ما يشغل عن الجهاد وقال صلى الله عليه وسلم حين رأى الله
 الحرب: ما دخل هذا بيت قوم إلا ذلوا [قلت] فعارة الدنيا أصل في حق
 الكفار فالمساهمون يجمعونها وسيلة إلى الآخرة فالكفار يعاونون ظاهراً
 الحياة الدنيا وهم عن الآخرة غافلون . الدنيا سجن المومن يعنى بالنسبة
 إلى ما أعد الله في الآخرة وجنة الكافر باعتبار ما هيء له في الآخرة
 فانقسم العلم والعمل فكل علم تسبق لك فيه الخواطر وتتبعه الصور الكونية
 وتعمل اليه النفوس وتلد له الطبيعة فارم به ويخذ بعلم الله الذي أنزل على
 رسوله واقتد به وبالخلفاء والصحابة والتابعين والائمة من الهوى مبترئين
 ومتابعته تسلم من الظنون والشكوك والاهوام والدعاوى الكاذبة المضلة
 عن الهدى وحقائقه وما ذا عليك أن تكون عبداً لله ولا علم ولا عمل بلا
 اقتداء وحسبك من العلم بالوحدانية ومن العمل بحجة الله ومحجة رسوله ومحجة
 الصحابة واعتقاد الحق للجماعة فزيادة العلم في الرجل سوء كزيادة مله
 في الحنظل فكما ازداد ازداد مزارعة فمثل من اكتسب العلم للدنيا كان
 رفع للمذلة بلغة من اليافوت أشرف بالوسيلة العلم واخشن بالتوسيل

اليه فالسبب إثبات الدنيا على الآخرة «وما عند الله خير وأبقى» فمعاملاتك
عند الله ما أقامك فيه فالاعمال علامات والاحوال كرامات وهى دليل
والعلوم وسائل وقد جاء من سره أن يعرف منزلته عند الله فلينظر كيف
منزلة الله فى قلبه فإن الله ينزل العبد عنده حيث انزله العبد من نفسه اهـ
فالانسان نسخة إلهية قابلة للواردات الإلهية فالنصف الاسفل كالملك وهو
الناسوت والنصف الاعلى بمنزلة الملكوت فالطبيعة والنفس بمنزلة الملك
والروح والسر بمنزلة الملكوت فإذا قُطِعَ الملائق بالعبادة تصرف فى عالم
الملك والملكوت اللذين فى ملك وجوده وهو باب الملك والملكوت اللذين
فى الخارج فوصلة العالم على قدر علمهم واستدلالهم ووصلة الكمال على قدر
مشاهدتهم ومعاينتهم لا على وجه مشاهدة سائر الاشياء فإن الله منزله من
الكيف والابن وانما هو عبارة عن ناهى والوجود الحقيقى عند اضمحلال وجود
الرأى وفنائته فأول ما يتجلى لاسالك الافعال ثم الصفات وأما تجلي الذات
فلا يتيسر الا للاعداد فإنما هو يتخو الوجود وافنائته فذلك الفناء عين البقاء
علم بعض لتأنيده الاخلاص فعليه تأنيده الفناء . فعلم أن العالم الحق هو
القرآن وما فسرته من صحيح سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وغيره
ضلال وإياك من اعتباره فطريق القرآن طريق الصحابة والتابعين وتابع
التابعين القرون الثلاثة فغلب على الصحابة الايمان وعلى التابعين العلم
وعلى تابعيهم العمل ثم احدثت طرق آخر يونانية وفلسفية وتعضير ما
لا يجب تعضيره ففاضت الفتن فظهرت عاوم الممرد فى بسط الملة من

سحر وغيره وبغض الحق وأهله فهم أشد الناس بغضاً لله ومنين من الأنبياء
والمهتدين بهم فأظهر الله طريقة العارفين المقربين في حدود القرن الرابع
وهي طريقة الصحابة وهي طريقة الإيمان بما أنزل من غير تاويل ولا
بحث فسموا صوفية لأن الله صافاهم بمحبته واصطفاهم بإيراث كتابه إياه
وحرم عليهم غيره فوصلوا الحق تعالى وصولا شرعياً وهو الاهتداء
بالقرآن والحديث | فهذا فذلك | فأكثر من يتعاطى السحر النساء والصبيان
والمختنون والانسان إذا فسدت نفسه او مزاجه يشتهي ما يضره ويتلذذ
به فيعشقه عشقاً يفسد عقله ودينه وخلقه وبدنه وماله والشيطان خبيث
فإذا تقرب صاحب العزائم والاقسام وكتب الروحانيات السحرية وامثال
ذلك اليهم بما يجبونه من الكفر والشرك صار ذلك كالرشوة والبرطيل
لهم فيقضون بعض اغراضهم كمن اعطى رجلاً مالا ليقتل من يريد قتله
او يعينه على فاحشة او يذل منه فاحشة ولذلك يكتب السحرة والمعزومون
في كثير من الامور كلام الله بالنجاسة والدماء ويتقربون بالقرابين من
حيوان ناطق وغير ناطق والبخور وترك الصلاة والصوم واباحات
الدماء ونكاح ذوات المحرم والقاء المصحف في القاذورات وغير ذلك مما
ليس لله فيه رضى فإذا قالوا كفراً أو كتبوا او فعلوه اعانتهم الشياطين لاغراضهم
او بعضها اما بتغوير ماء وإما بأن يحمل في الهواء إلى بعض الاماكن واما بأن
يأنيه بمال من اموال الناس كما يسرقه الشياطين من اموال الخائنين ومن لم يذكر
اسم الله ويأتى به واما غير ذلك من قتل اعدائهم او امر اضهم او جلب من يوفونه

وكثيراً ما يتصور الشيطان بصورة الساحر ويقف بعرفات ليظن من يعتقد فيه الخير أنه وقف بعرفات. وزين لهم الشيطان أن هذه كرامات الصالحين وهو من تلبيس الشيطان فإن الله تعالى لا يعبد إلا ما هو واجب ومسحب وما فعلوا ليس بواجب ولا مستحب بل هو منهي حرام ونعوذ بالله من اعتقاد ما هو حرام عبادة ولا أهل الضلال الذين لهم عبادة على غير الوجه الشرعي مكاشفات أحياناً وتأثيرات يؤولون كثيراً إلى مأوى الشيطان التي نهى عن الصلاة فيها كالمساجد والمزبلة وأعطان الأبل من كل مواضع النجاسات لأن الشياطين تنزل عليهم فيها ويخاطبهم ببعض الأمور كما يخاطبون الكفار وكما كانت تدخل في الأصنام وتكلمهم فيها فإن كان يخل شرطاً من شروط الإسلام فهو كفر وإفلا وعامة ما بأيدي الناس من العزائم والطلاسق والرقى التي لا يفهم بالعربية فيها ما هو شرك وتعتظيم للجن فله تسمى علماء المساهين عن الرقى التي لا يفهم بالعربية معناها لأنها منظمة الشرك وإن لم يعرف الراقى أنها شرك فدليلة « لا تقبلوا زاعجاً » فله ذكرت في مضممه هذه الفذلكة رخص صلى الله عليه وسلم في الرقى ما لم تكن شركاً وقال : من استطاع منكم أن ينفع أخاه فليفعل . فحل أن يكتب شيئاً من كتاب الله بطلاهر ويفعل ويشرب أو يعاق على المصاب وفي الأسماء خاصية قمع الشياطين وإذلالهم ولا نفاس أهل الحق تأثيرات عجيبة فانهم تركوا الشهوات ولزموا العبادات على الوجه الشرعي فظهر لهم حكم قوله تعالى « سخر لكم ما في السماوات وما في الأرض »

فبطاعة الله يذاون الشياطين ويستخدمونهم كما اذلهم سليمان عليه السلام
واستعبدهم بتسخير الله واقداره تعالى فله الحمد وتقام الشكر فرعاً ينزل
كتاباً الى سلطان الجن يضرب عنق شيطان كافر صارع لمومن اظلمه
فيتخلص منه بفهم الساحر الساعي في الافساد القتل ذكراً أو أنثى لكفرة
ولحرابته وإن كفر به فقط قتل الذكر دون الانثى فتضرب وتحبس
فالكافرة ليست من أهل الحرب فإن تاب الساحر قبل ان يؤخذ قبلت
توبته وإن اخذ لا تقبل فكل كافر تاب قبلت توبته ليس في الدنيا والآخرة
إلا الكافر بسب نبي أو أحد الشيخين وبالسحر ولو امرأة وبالزندقة
إذا اخذ قبل التوبته فالزنايق هو الذي قال بقدم العالم والدهر واسناد
الحوادث اليه مع اعتراف النبوة وإظهار الشرع فتكتب هذه الفذلكة
بنور حدقة الابصار . فتعلم علم النجوم حرام إلا ما تمس الحاجة اليه للقبلة
وفي الزوال قال صلى الله عليه وسلم : من اقتبس علماً من النجوم اقتبس
شعبة من السحر . فلا فائدة في كتب مؤلفة فيه ولا في فاسفة وغيرهما فلا
يجوز النظر اليها وعليه فيجب إفراغ ارض المسلمين منها فكفى المسلمين
كتاب الله وما صح من سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم (هذا) ليس (يؤد)
يحب ولا يحب (الذين كفروا من اهل الكتاب) فمن ميانة (ولا المشركين)
من العرب وغيرهم (ان ينزل عليكم) يا بني اسماعيل فانهم يعتقدون أنهم
أحق بالوصي منكم على نبيكم (من خير) أي نكل خير فمن لتوكيد النبي
وهو القرآن والنصرة فمن لا ابتداء الغاية حسداً للعرب وظنوا أنهم أحق

بالسوحي منهم كما قال إبليس «أنا خير منه» فكفر بالانانية كما كفرت
 الكفار بها من كل جنس فلما المشركون فإدلالاً بما كانت لهم من الجاه
 والمال زعماً منهم ان رياسة الرسالة كسائر الرياسات الدنيوية منوطت
 بالاسباب الظاهرة فله قالوا «لولا نزل هذا القرآن على رجل من
 القريتين عظيم» وكانوا يتمنون ان تكون الرسالة في احد رجلين نعيم
 ابن مسعود الثقفي بالطائف والوليد بن المغيرة بمكة فأجابهم الله بقوله (والله
 يختص برحمته من يشاء) خصه واختصه به افردة دون غيره فالزحمة الوحي
 والحكمة والنصرة باستحقاقه الذاتي الفاض عليه بحسب إرادته تعالى
 فلا تتعداه إلى غيره فلا يجب على الله شيء وليس لاحد عليه حق فمن قال
 من بعض المشائخ واجب في الحكمة فمعناه ثابت متحقق لا محالة في الوجود
 لا يتصور ألا يكون لأنه يجب ذلك بإيجاب موجب فهو الغالب على
 أمره ويختص بالاسلام من يشاء بفضل (والله ذو الفضل العظيم) على
 من يختاره بالنبوة والوحي لا ابتدائه بالاحسان بلا علة فالكریم هو الذي
 يعطى بلا علة ويبيذل ما ليس عليه وهو حجة على المعتزلة فإن الذي
 يعطى ما عليه إنما يسمى قاضياً لا مفضلاً فالنبوة من الفضل وان حرمان
 بعض عباده ليس لضيق فضله بل لمشيئته فمن تعرض لرد ما من الله به
 على المؤمنين فقد جهل بحقيقة الامر فالخلصون قسمان قسم لخدمته
 وهم العباد والزهاد واهل الاعمال والاوراد وقوم اختصاصهم بحبته وهم
 اهل المحبة والوداد وكل في خدمته وتحت طاعته فالعبودية صفة العبد

لا تفارقه الدهر . بارز الحاسد ربه في خمسة اشياء بغضه كل نعمة ظهرت
على غيره وتسخطه قسمة الله وقوله لربه لم قسمت هكذا وجعله ان الله
يوتي فضله من يشاء وارادته خذلان ولي الله وزوال النعمة عنه واعاقته
ابليس فحسد الحاسد لا ينفذ على عدوه وإنما ينفذ على نفسه فكانه يرمي
بحجر على عين المحسود فيرجع الى عين الحاسد فيزيد غضباً عليه فكما رماه
رجعت عليه والمحسود يضحك فالحسود مسخرية الشياطين . حسد بعض
الناس بعض جلساء الملك يسعى الى الملك بأنه يقول ان الملك انحر وعلامته أنه
يضع يده على أنفه إذا قرب منك فاستعظمه الملك ثم إن الحسود دعاه إلى
منزله فأطعمه الثوم فتوجه إلى عاداته مع الملك فقال له الملك اذن مني
فدنى واضعاً يده على فيه فتخيل الملك صدق الحاسد فكتب الملك بخط
يده إلى بعض عماله كتاباً فيه بمجرد وصول حامله فأذبحه واسلخه واملا
جلداً تبناً فخرج به المحسود فتأقلا الحاسد فاستوهبه الكتاب فأعطاه له
بعد دخيل عظيم فأوصله إلى العامل فقال له ان السلطان كتب لي ان
اذبحك واسلخك وأحشي جلدك تبناً فقال له ليس الكتاب لي وإنما
استوهبته من فلان فاتق في الله نفسي فقال له هيات ما لكتاب الملوك
من رد فامثل ثم المحسود دخل على السلطان على عاداته فقال له ان الكتاب
فقال له استوهبه لي فلان فقال على م وضعت يدك على فيك فقال له
استدعاني وأطعمني ثوماً فاستحييت أن تشمه فقال له ارجع إلى مكانك
فقد كفى المسيء إساءته . اللهم احفظنا من مساوي الاخلاق . ولما طعن

الكفار في النسخ يتوارن إن تمجداً يقول كلاماً ثم يرجع فيه بما أمرنا بأمر
 ثم ينهانا عنه وهو أدل دليل على أنه إنما يقوله من غدية نفسه كما أخبر الله
 به « وإذا بدلنا آية مكان آية والله أعلم بما ينزل قالوا إنما أنت معتر » نزل
 (ما ننسخ من آية) (١٥٦) أي شيء ننسخ حال كونه من آية نسخ وأنسخ ازال
 ونقل لغة نسخت الريح الاثر أزالته فحسبت الكتاب نقلته واصطلاحاً
 انتهاء حكم التعبد إما باللفظ أو بالحكم أو بهما فنسخ اللفظ والحكم كعشر
 رضعات معاومات يحر من أه واللفظ فقط الشيخ والشيخة إذا زنيا
 فأرجوهما البتة والحكم دون اللفظ « كتب عليكم إذا حضر أحدكم الموت
 إن ترك خيراً الوصية للوالدين الآية » فلا وصية لو ارث وبآية الموارث
 « والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجاً يتربصن بأنفسهن أربعة أشهر
 وعشراً » فالقرآن كما يتلى للأحكام كذلك يتلى لكونه كلام الله وإن
 نسخ حكمه (أو نسخها) فندشها من القلوب قامت جماعة من الصحابة
 ليقرأوا سورة فلم يذكر وأمنها إلا بالبسملة فقال لهم صلى الله عليه وسلم تلك
 سورة رفعت بتلاوتها وأحكامها طمعت اليهود فانه أمر محمد بن الزبير
 بإيذائهما باللسان ثم أمر بامسناكهن في البيوت حتى يتوفاهن الموت ثم
 قال لهم « فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة » فقصدوا الطعن
 واضعاف عزيمة المسامين ونزع أيديهم من النبي صلى الله عليه وسلم [قلت]
 فالنسخ من أعظم المعجزات وأعظم الامتجانات أتلى الله به المؤمنين
 فثبت به عنده من أرسى الله سفينته في البحر الإيمان وأسكنه في بحر

الاضافة اليه وموالاة بالانقياسيات وتواجه بتاج الايقان وملا وطنه
 بعسل الاحسان بأن الله فعال لما يريد إما من أنسى ننسي من النسيان ننسها
 من قبلك «سنقرئك فلا تنسى الا ماشاء الله» أو من أنسا آخر نوخرها في
 الاوخر المحفوظ وقرأ ان كثير وابو عمرو وفتح نون المضارعة مع فتح
 السين ننسها فحكمة النسخ الاتيان بما هو أنفع وارفق واكثر ثواباً وهو
 (نات مخير) بآية هي خير (منها) للعبد بحسب الحال في النفع والثواب
 من الذاهبة فكلام الله واحد ولا يتفاضل فكله خير فالتفاضل إنما هو
 بحسب ما يحصل للعبد (أو مثلاً) في التكليف والثواب والمنفعة فالحكمة
 في المثل الاستتار فما نسخ الى الايسر فهو أسهل وإلى الاشق فهو أكثر
 ثواباً فالنسخ رفع الحكم الشرعي بدليل شرعي متأخر فخرج المباح بحكم
 الاصل اذا ورد الشرع بضده رافعاً لا باحته فلا يسمى نسخاً وخرج
 الزعم بالنوم والغفلة فليس الرفع بمجرد الدليل الشرعي وهو رفع عن
 امتي النسيان والخطا وما استكرهوا بل يقتضيه العقل أيضاً بخلاف
 الرفع بنحو دعى الصلاة ايام اقرائك فإنه لا مجال للعقل فيه وخرج نحو
 ضم الى آخر الشهر فإن الى وان اوجبت مخالفة ما بعدها لحكم ما قبلها
 لا تسمى نسخاً فإنه ليس متأخراً وإنما هو هنا تخصيص فرفع الحكم إذا
 اراد الحكم ثم رفع والتخصيص لم يزد فيه الحكم وإنما بين مراد الشرع
 من العام فالحكم هنا ما يحصل للمكلف بعد أن لم يكن فإن الواجب
 المشروط بالعقل الذي هو مناط التكليف لم يكن حاصلًا عند ابتداء العقل

والموقوف على الحادث حادث فبطل قول المعتزلة الحكم عند كم قديم فكيف يرتفع فالحكم المعني عندنا تعاق الخطاب بعد ان لم يتعلق وهو حادث فإن ثبت تحریم شيء بعد وجوبه انتفى الثابت اولاً فالنسخ بيان انتهاء الحكم الشرعي بطريق شرعي بمترسخ فخرج بيان انتهاء الحكم العقلي كالبراءة الأصلية وبطريق عقلي كالتساخ القيام عن انكسرت رجاها | قلت | فالحق ان وجوب القيام بشرط القدرة فلا نسخ وخرج بمترسخ التخصيص بالغاية ويعلم منه تعريف النسخ والمنسوخ فالخطاب السابق له غاية في علم الله فيزول بانتهائه الى غايته ثم ورد الخطاب اللاحق بياناً له . اعلم انه انعقد الاجماع من أكثر اهل الشرائع ومن المساوين خاصة على جواز النسخ عقلاً وعلى الوقوع شرعاً وخالف اليهود غير العيسوية بعضهم في الجواز وبعضهم في الوقوع واثبتهما العيسوية أصحاب أبي عيسى الاصفهاني المعترفون ببعثة نبينا إلى أولاد إسماعيل وسماه ابو مسلم الاصفهاني من المعتزلة تخصيماً فالتخصيص قصر العام على بعض افراده زمنياً وشخصياً وانما خالف في التسمية فقط فلا يسوغ له انكاره وعليه فإنما يسمى النسخ تخصيماً لفظاً لا غير افاًل دليل على جواز وقوعه أن الله يفعل ما يشاء كما يشاء مع قطع النظر عن حكمة فإن كل ما فعله حكماً يعمها فلا يلزم ان ندركها وكل فعله أصاح وصلاح فلا يحكم عليه العقل بشيء وانما يدرك ان الله يفعل في الامكان ما يشاء فالمصلحة تتلف باختلاف الاوقات . وفي التوراة انه أمر آدم بتزويج بناته

لا لإدله وحرم ذلك في كل شريعة وقد ثبت بالدلائل القاطعة والمعجزات
الباهرة نبوة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وبصحة نبوته يصح نسخ
شرع من قبله فلم يكن لليهود نص صريح يعلم منه امد شرعهم على
التعيين حتى يلزم ان يكون شرع نبينا انتهاء غاية لانسخاً حجة اليهود لو
نسخت شريعة موسى لبطل قول موسى هذه شريعة مؤبدة عليكم بها ما
دامت السماوات والارض وأيضاً يلزم البداء وهو ظهور مصاحبة بعد
خفائها وهو مقام الجهل فتعالى الله عنه وإن لم تظهر مصاحبة فهو العيب
فهما محالان على الله فالقول الاول كذب عن موسى بدليل أنهم لم
يحتاجوا به محمداً في زمانه صلى الله عليه وسلم ولا ذكروا وإنما اختاقه
التأخرون عنه فلم يتمسك بهذه الدعوى الكاذبة الا من تأخر عن النبوة
وبطل الثاني بأن المصالح تختلف باختلاف الأزمان والاشخاص كشراب
دواء في فصل دون آخر وقد وزعت اجزاء الزمن الفاضل من الازل
الى الابد فيما لم يزل عليه الجزئيات الواقعة فيها الصادرة شيئاً فشيئاً بحسب
وقت لا لمصلحة تعود عليه تعالى بل لما هو اصلاح للمتزمات فالظهور
والسابق واللاحق والخفاء والاعدام والايحاد إنما هي بالنسبة اليها لا إلى
الله تعالى عنه علواً كبيراً فقد جف القلم بما هو كائن فكل حكم له غاية في
علم الله وربما يظن المكلف استمراره فإن ثبت ما بين امداء وانتهاء فهو
الناسخ والاول منسوخ والورود نسخ فباعتبار الله تعالى فكل حكم
موجود في وقته ولا يتعداه وليس هذا في الاحكام فقط بل كل حادث

يتبناه فمعنى الآية عليه في كل مفعول «مانسوخ» نذهب حادثاً من حقائق
ملكنا بانقضاء زمنه في عالمنا بافناء أو تؤخره الى وقت معلوم أو نرفعه
وننقله من مكان إلى مكان كعيسى وغيره «من آية» حادث دال على قدرتنا
فكل ذرة من أنواع ملائكة الله آية تدعو الى معرفة صانعها والى قدرته
وإكماله وأنه الكامل من كل وجه المتقدس من كل وصية الحدوث ومماثلة ولو
في أدنى شيء «الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد»
«نات بخير منها» كسيدنا محمد عليه أفضل الصلاة والسلام فهو الآخر
وجوداً وهو المستتم حقائق الكمالات التي يمكن ان ينالها الخلق وهو
سيد الخلائق اجمعين وامته أفضل الامم ودينه وإن تأخر أبلغ الاديان
«ليظهره على الدين كله» وهو الذي عمت رسالته فقط وتوجهت إلى
الجن فلم تتوجه اليهم رسالة احد فتغلب سمايان انما هو تنكيل والقطب
المكتوم الذي ينوره به سيدنا عاي كرم الله وجهه واجلة الاولياء في تأليف
متعددة آخر الاولياء وجوداً وأفضلهم وإكملهم وممد هم من نشأة العالم الى
النفخ في الصور وهو الواسطة بين الانبياء والاولياء فوجههم الاولياء
من الازل الى نهاية الابد فلا نهاية له يعني مدهم في الابد كله فهذه الآيات
أفضل واكمل وخير مما نسخ بها إجماعاً: بعثت لاتهم مكارم الاخلاق.
فكل فرد من الامة خير من الامم الماضية «كنتم خير امة اخرجت
للناس» اتصفتم في عالمي بالخيرات على الناس فأعمال هذه الامة خير
وثوابها خير فالسيئة الواحدة تكتب لئلا ثلاثة ايام ان لم يأت فان تاب لم

تكتب وان كتبت محيت بالتوبة والحسنة لا ضعف الامة بعشرة
ولا فضلهم إلى ما لا نهاية له مما لا يعد له عد الحساب فمن الامة من يعطيه
الله مثل ما أعطى للخلائق كلهم وزيادة وهو «والله يضاعف لمن يشاء»
يختص برحمته من يشاء « كما اختص نبياً نبياً من غير اكتساب والشريف
شريفاً من غير تعمل فكله خير فضعن لبنينا صلى الله عليه وسلم ليلة الاسراء
ألا يعذب احداً من آل بيته بالنار فلا يكفر أحد من آل بيته وهو خير
انما ليس من اهلك « أو مثلها » في الاسلام أو الكفر أو الجنس
فالكافر المقلد مثل مقلده في الكفر فالمومن المقلد في الفروع مثل مقلده
فكل آية محدثة دال على صانعها بالحال أو القال والقال إن كان مرشداً قبضة
الوجود اشبه شيء بكتاب يقرأ بنظراً بعد سطر وآية بعد آية فكلما
قرا آية فرغ منها وتوجه لكلمة اخرى فالالتقال هو النسخ والتوجيه
للاخرى ناسخ والمفروق منه منسوخ على حسب مراتبه العليم الحكيم
فالمتلو هو الممخو والتالي في حكم الاثبات والهيئة الاجتماعية هي ام الكتاب
فهو من « يحجوا الله ما يشاء ويثبت وعنده ام الكتاب » التي هي الحقيقة
الحمدية التي نسخت منها النسخ الخلقية كذات آدم لبنيه وكنوالة
للنخيل فالجموع الدفعية قضاء يعني ابرز الله أنه يفعل كذا في وقت كذا
بسبب كذا ليصير إلى كذا فوجوده تدريجاً شيئاً بعد شيء قدر قدر ظهور
كذا يوم كذا بسبب كذا على وجه كذا فالقضاء الحكيم بكذا فالقدر
تعلق وجوده وقت كذا بكذا على وجه كذا فهما حكمان أزليان

فاعلم اجماع الامة على وقوع النسخ في القرآن بوجوه احدها هذه الآية
 وخصص ابو مسلم بنسخه شريعة من قبلنا وانما ابطال الله بهذه الآية قول
 اليهود ككل جاحد « ولا تؤمنوا إلا لمن تبع دينكم » أو يحمل على النقل
 من اللوح المحفوظ وأيضاً فما أفاد الشرط والجواب كقولك من جاءك
 فأكرمه فلا يلزم منه مجيء أحد فربما لا يجيء اليك أحد بل متى جاء وجب
 الاكرام فمتى حصل النسخ وجب أن يأتي بما هو خير فلا اعتداد بالحول
 في « والذين يتوفون منكم » نسخ بأربعة أشهر وعشر فخصصه أبو مسلم
 بان ارتابت وزالت الريبة وخص الثانية بان لم ترتب بل تحققت عدم
 حملها فمتى وضعت ولو ساعة موته إلى أن تزول الريبة ولو سائر عمرها وردة
 الجمهور بانقضائها بوضع الحمل ولو أقل من سنة ونسخ وجوب « فقدموا
 بين يدي نحواكم صدقة » بالندي وإنما وجب في الصدر الاول لفاقة
 المهاجرين فاما استغنوا زال الجرج بالوجوب وبقي مدلول الامر
 ولتمييز المنافقين وردة الجمهور بأنه يلزمهما ان من لم يتصدق كان منافقاً
 فلم يرد أنه تصدق وعمل بها إلا على بدليل « فإذا لم تفعلوا وتاب الله عليكم »
 وأمر أولاً بوجوب ثبات عشر لمائة وواحد لعشرة فنسخ به « فإن يكن
 منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين » وهو وجوب ثبات واحد الاثني فحوات
 القبلة الى الكعبة وخصص أبو مسلم بان لم تكن ضرورة فإن اضطر
 اليها كمر يض لها ولم يجد مناولاً استقبلها بيده وبقلبه الكعبة كما يفعله
 صلي الله عليه و استيناساً لليهود إظهاراً لواقعهم وهو توراة اضرارية

لرجاء استخلاص قلوبهم من غضب الله كالصيد يتحيل ما أمكن له فإن
الولاية وكالة مفوضة ممزوجة بسياسة غير متجمدة على الظواهر فإذا ولي
السلطان قائده على جنده فقد وكله واذن له في السياسة ولو بالضمانات
عن السلطان بقصد الإصلاح . من استطاع منكم أن ينفع أخاه فليفعل .
يعني في الحدوث فلما لم تنفع فيهم بل طمعوا في اتباعه لهم أعلمه الله بأن
موافقتهم على وجه السياسة ترتب عليها طمعهم فيك ولا تخضع بالحقول
فيطمع الذين في قلوبهم مرض فالنفوس الزاكيات لا تخضع للنفوس
النجسات الحسيسات ورد بأن المقدس وسائر الجهات في الضرورة سواء
« وإذا بدلنا آية مكان آية » وهو رفع وإثبات فحجة أبي مسلم « لا يأتية
الباطل من بين يديه ولا من خلفه » . وقال الجمهور الضمير للجموع
فنسخه باعتبار المكلف لا ينافي حقيقته ثواباً وبلاءً وقرآناً عربياً فإنما لم
ينزل للأحكام فقط بل للحكم والتعبد فالآية في المصحف وإن نسخ
حكمها أصبح بها الصلاة فهي كلام الله إجماعاً فتقدم لنا أن لا خلاف إلا
في حال فأبو مسلم يقول كل حكم له في علم الله ابتداء وانتهاء فعلم الله
يخصص بعضه بعضاً في وقت تعليقه به باعتبار علمه فسماه تخصيصاً علمياً
فالجمهور إنما يعتبرون خطاباً واصلاً إلينا بعضه يرفع بعضاً لكن لا بد أن
يثبت بالشارع والاجماع فإنساخ الآية أمر الله جبريل بنسخها فيعلم النبي
بنسخها ونسوها تأخيرها وإذهاها إلى بدل فخماه الجمهور - ور على الآيات
وأبو مسلم على مرجوح قوليته على التوراة والإنجيل فيمكن حمل الآية

على معنى أعم وهو نسخة الوجود تدريجاً من الحقيقة المحمدية كنسخ
 بني آدم شيئاً فشيئاً يخرج الحي من الميت والميت من الحي عازف والميت
 محجوب عليه في كل شيء من الحي ذلك تفصيل الحكيم الخبير بالكل
 العليم فالجمهور على جواز النسخ لا إلى بدل فالآية تدل على تفضله تعالى
 بالاثبات بخير أو مثله ويجوز ألا يأتي عبداً فليست صدقة النجوى ووجوب
 الإمساك بعد الفطر بلا بدل فعدم الحكم بدل فالجمهور على جواز النسخ
 لا ثقل فيكون جبراً بالثواب أجرك على قدر نصيبك ونسخ التخيير بين
 الصوم والنفية بالصوم حتماً على من يعتقده وصوم عاشوراء برمضان وحبس
 الزاني في البيوت بالخذ فثال إلى الاخذ نسخ الجول إلى أربعة أشهر وعشراً
 ووجوب صلاة الليل إلى التخيير فإلى المثل كالمقدس إلى الكعبة يعني باعتبار
 الأرض والأفالكعبة خير. فالشافعي لا ينسخ السنة القرآن فالقرآن خير
 من السنة واجيب بأن الحديث مبين للقرآن وإنما اختلفا في لفظ القرآن
 فالحديث حالة النبي غير متعبد به فحالة الله متعبد بها واحتج الجمهور بنسخ
 وصية الأقربين بالأولاد وصية كذا واثبتوا لآلة الخليفة بالخبر بالرجم
 فقال الشافعي أثبت الله للورثة حقاً فلا ينقله عنهم وثبت الرجم بآية
 نسخ لفظها دون حكمها الشيخ والشيخة إذا زنيا فارجموهما البتة فالله
 ملاك السماوات والأرض يدبر الأمور على حسب مصالح خلقه وهو أعلم
 بما يتعبد به المكلفين من نسخ ومنسوخ « لا يسئل عما يفعل » وإما

مقامنا الايمان بما أنزله وبينه رسوله صلى الله عليه وسلم (الم تعلم) يا رسول
الله فالهمزة للتقرير معناه قد علمت فيما بيني وبينك بلا وساطة ملائكة العوام
الاجالية والقضايا فيما بين الاحبة فاني علمتك بندي الحقائق كلها في عالم
الثبوت وعلمت روحك وأسرارك في عالم الوجود وآدم بين الماء والطين
فأنت أول مؤمن وأول عالم وأول تعين عبدني وقدسني قبل كل شيء
فإذا رمزت لك فافهم واعمل واعلم فليس جبريل إلا سجعاً للحكمة
سترت به قدرى ورببت به مملكتي فأنت حبيبي خلقتك لاجلي وخالقت
الخالق لأجلك ومن نورك فانتسب لما علمته في كل بطون الشئون فهو
سر تخصيص الله بينه بالفظ الخطاب ودمج فيه غيره كاندماجهم في نوره
فكل خطاب توجه له ولم يثبت بالنص تخصيصه شركته امته فيه فتارة
يذكره فقط ويدخل فيه امته وتارة يطلق وتارة يذكر الامة ويدخله
فيه فإنه أبوهم مهيأ وأصلهم وأميرهم فلا أحد من جميع اجناس ملك الله
يقاربه في العلم فعلم غيره معه كالعدم فعلم الاولياء من الانبياء فالانبياء منه
فعلم حقائق الانبياء مع عاربه كقطرة في بحر وعامه مع اعتبار علم الله كقطرات
في بحر « وفوق كل ذي علم عليم » وهو الله (أن الله على كل شيء قدير)
على النسخ والاتيان ببدله او غيره من كل مقدور (الم تعلم ان الله له
ملك السماوات والارض) فيفعل ما يشاء ويحكم ما يريد ان الله على كل
شيء قدير (وما لكم من دون الله) غيره (من ولي ولا نصير) فن
دون خال اصله صفة لولي تقدمت فضارت خالا فالولي القائم بالامر

يحفظكم فالولي من غير الله قد يضعف والناصر قد يكون اجنبياً فنفاها
« والله ولي المؤمنين » وناصرهم فهو نهاية التسكين فله الحمد فلا يصح
الالتجاء والاعتماد إلا عليه فالرسول والولي والملك والاب ليس بخالق ولا
برازق وإنما هم اسباب الله فلا بد منهم شريعة وطريقة وحقيقة فلا يفعل
الله بعبادته في إبدانهم ودينهم إلا ما هو خير لهم فضلاً وحكمة فلا تصغ إلى
أقاويل الملاحدة الكفرة وتشكيكاتهم منها ما قالوها في شأن النسخ فإما
طلب أهل مكة أن يوسع مكة أو أن يجعل جبالها ذهباً على وجه التهم
أنزل الله (^{١٥٨}) أم تريدون أن تسئلوا رسولكم كما سئل موسى) ألم تعلموا أنه
مالك الأمور ينهى ويأمر كما أراد وهو توصية المساهين بالثقة به وترك
الاقتراح عليه وهو مفاجأة سؤال من غير روية وفكر وانتم مؤمنون
« رسولكم » وهو عظيم الشأن وتقصدون إبهاته غير واثقين بفضل الله فسألوا
منه الداعية إلى النسخ فتشبههم بالكفار بموسى يقتضي أن الخطاب
للكفار وهو التهم (من قبل) قولكم « أرنا الله جهرة » إن نؤمن لك حتى
« أو تأتي بالله والملائكة » أو تنزل علينا كتاباً نقرأ » قال عبد الله بن أمية إن
نؤمن لك حتى تأتي بكتاب فيه من الله رب العالمين إلى ابن أمية أعلم أني
أرسلت محمداً إلى الناس (ومن يتبدل الكفر بالإيمان فقد ضل سواء
السبيل) بترك النظر في الآيات البينات واقتراح غيرها فقد اخطأ
الطريق الحق السوي الوسط. قالت اليهود لحذيفة وابن عمار بعد وقعة
أحمد لو كنتم على حق ما هزمتم فاتبعنا ديننا الحق فقال عمار كيف نقض

العهد فيكم قالوا شديد قال فإني عاهدت الله ألا أكفر بمحمد ما عشت
فقالوا أما هذا فقد صبا وقال حذيفة أنا رضيت بالله رباً وبالإسلام ديناً
وبمحمد صلى الله عليه وسلم نبياً وبالقرآن إماماً وبالكعبة قبلة وبالمومنين
إخواناً فاخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أصبتما الخير وافلحتما
وقيل الخطاب لليهود فهم أمة الدعوة وهو أصبح فإن الآية مدنية وفيها
تحريض على الأدب بين يدي الله ورسوله وخلفائه فحده اجتماع خصال
الخير قال صلى الله عليه وسلم: حق الولد على أبيه أن يحسن اسمه ويحسن
مرضعه ويحسن أدبه فإنه مسئول عنه يوم القيامة ومؤاخذ بالتقصير فيه .
(ود الذين كفروا من أهل الكتاب) اليهود لو حرف تمن بمعنى أن معنى¹⁰⁹
لا لفظاً (يردونكم) ردكم إلى كفركم (من بعد إيمانكم كفاراً) مرتدين
يصيرونكم كفاراً (حسباً) كائناً (من عند) تلقاء (أنفسهم) فلم
يامرهم الله به بل بسواته أنفسهم الخبيثة لا من قبل الدين ولو زعموا (من
بعد ما تبين لهم الحق) من التوراة في شأن محمد صلى الله عليه وسلم (فاعفوا)
عنهم اتركوهم (واصفحوا) اعرضوا عنهم سيامة قبل آية القتال وهو
(حتى يأتي الله بأمره) فيهم من القتال ثم اذن في قتالهم وضرب الجزية
عليهم طلب الصحابة النبي في أن يقاتل أصحاب عمار وحذيفة الذين تمنوا
إكفارهم فنزلت الآية فالذين قالوا تلك الكأمة الشنيعة نقضوا العهد بها
فإن الله أذن في قتال المشركين فلم ياذن في قتالهم - ود إلا بعد وقعة
الحندي (إن الله علي كل شيء قدير) علي الانتقام في الكفار (واقموا¹¹⁰

الصلاة وآتوا الزكاة) أمرهم بالعبادة والصبر حتى يحكم الله فيهم فن
ضاق عطنه فليرجع إلى الصلاة والصدقة وكل طاعة فالطاعة هي دواء
الاحزان وهي المتصودة (وما تقدموا لأنفسكم من خير) طاعة (تجدوه)
ثوابه (عند الله) محفوظاً لكم وأفردها اظهاراً لعظمهما فالصلاة قرينة
بدنية تستغرق نعم البدن شكراً والزكاة قرينة مالية شكراً للاغنياء الذين
فضلهم الله في الدنيا بالاستمتاع باليد العيش بسعته في صنوف الاعمال
وما شرطية تسلفه لأنفسكم فتجدون الثروة والمقمة مثل احد.
قال صلى الله عليه وسلم: إن العبد إذا مات قال الناس ما خلف وقالت
الملائكة ما قدم (إن الله بما تعملون بصير) لا يضيع عنده عمل
عامل فيجازي عن الخير والشر قليلاً أو كثيراً. أجاب هاتف عمر
ابن الخطاب من قبل قبور البقيع بأن الخطاب ان ما قدمناه وجدناه
وما أنفقناه فقد ربحناه وما خلفناه فقد خسرناه قال صلى الله عليه وسلم:
إذا مات الانسان انقطع عمله الا من ثلاث [قلت] ما يتولد من مال
كبناء المساجد والجسور والرباط والاوقاف ككل خير دائم وهو من
صدقة جارية والثاني ما يتولد من العقل الى ارجح كالعلم المتبفع به وهو
الاحكام المستنبطة من النصوص او ماصنفه او تعامه لغيره من العلم
الشرعي او تعامه ليعمل به ويعامه فقير الممول به لا يشتر بعدة كالكتوم
عن غيره بل يشتر ائتماً وعذاباً قال صلى الله عليه وسلم: من كتب علماً يعاين
الجم يوم القيامة باجام من النار فشملي جنس الكتب فمن يتفع بها

الثالث ما يتولد من النفس كالبنين والبنات وهو او ولد صالح يدعوه له
 فقير الصالح لا ينتفع به « انه عمل غير صالح » فإن نوى الاب الخير في
 ولده فانكسب على المعاصي ولم يرض أصله لم يالحق الاثم بأصله فقوله
 يدعوه له تحريض على الدعاء لا قيد فإن كل ما عمله الولد يكتب مثله
 لأصله ولو لم يدع كن غرس شجرة يكتب له ثواب من أكل من ثمرها
 دعا له الآكل ام لا . الولد كسب أيه أي أصله الشامل للام : من سن
 سنة حسنة في الاسلام فله اجرها واجر من عمل بها إلى يوم القيامة .
 فتوفيقه مع قوله صلى الله عليه وسلم : من مات يختم على عمله إلا الم رابط
 في سبيل الله فإنه ينمو له عمله إلى يوم القيامة . ان السنة من جملة العمل
 وان ثواب الم رابط ينمو له إلى يوم القيامة لتعد منفعته إلى كل مسلم إلى يوم
 القيامة والثلاث في الحديث اعمال تحدث بعد وفاته والرابع الاولاد
 المعنوية الناشئون من التربية كالاولاد المشايخ الكاملين من الصوفية
 المتشرعين المحققين وهو مندرج في الثلاثة . وقال كثير من اليهود اجتمعت
 اليهود مع وفد نجران ادعوا النصرانية وهم مشركون فقالت اليهود لا يدخل
 الجنة الا اليهود فنحن اولاد الله واحباؤه وقال الوفد لن يدخل الجنة الا
 النصاري فحكى الله كلامهم لرسوله وأنه لا يحكم على الله بشيء (لن يدخل¹¹¹
 الجنة الا من كان هوداً او نصارى) جمع هائد تأثب هداً تبنا كان وصف
 مدح لما تابوا من عبادة العجل ثم صار عليهم علماً بعد نسخ عيسى عليه
 السلام شريعتهم فمن تبع عيسى منهم صارت شريعته مسيحية ومن جحد

صار كافراً بربه ونبيه عيسى فقال تعالى (تلك أمانيهم) شهواتهم الباطلة جمع أمنية وهي كل كلام عار من الحجة وهو غرور واحلام واضلال (قل هاتوا برهانكم) حجتكم فأصل هاتوا إيتوا وهو امر تعجبي احضروا (إن كنتم صادقين) في دعواكم فكل دعوى بلا حجة باطلة برهن بين (بلى) يدخل الجنة غيركم أثبت كل منهم دخول الجنة لنفسه ونفى عن غيره (من أسلم) انقاد (وجهه) حقيقة الظاهرة والباطنة فالظاهرة الجسم مع الروح الحيواني والباطنة الانسان النفس الناطقة التي هي نتيجة الجسد والروح فاسلام الشيء للشيء جعله سالماً له فلا حق فيه للغير من حيث التخليق والمالكية والعبادة والتعظيم (و) الحال (هـ) و محسن) متقن كيفية التوجه بالاعمال المتقنات بلا غرض والتوجيه لكمال حقيقة إن أود الأوداء الذي عبدني من غير نوال فلا يلزم من الاخلاص فإنه قلبي ان تكون حسنة لظاهر الشرع فلا بد من شروط الشرع وإلا بطل عمله فمن اخلص عبادته لربه وضلي مثلاً بلا وضوء عمداً بطلت عبادته بالطريقة بلا شريعة باطلة فلا ينفع الاحسان إلا بالاسلام ولا العكس فالاحسان أن تعبد الله كأنك تراه بأن تتقن العبادة ظاهراً وباطناً حتى ظهرت كأنك ترى ذاته تعالى فلا تراها الا في الآخرة والمقصود استمرار اتقان العبادة أبداً وهو المراقبة الكبرى اعتقاد اطلاع الرب عليه فأول الامر اعتقاد ثم مكاشفة وهو نتيجة النوافل : كنت سمعته . وهو كون ذات الحق ووجوده مرآة لصفات العبد فيكون العبد هو الظاهر المرئ يرى

نفسه في المرآة فتشغله نفسه عنها فلا يدري حقيقتها فلم يكن في جوفه قلبان وإنما رأى نفسه كاملاً في ذات الحق فالتشبيه عالم الخيال وهو يصور محالاً فيبطله الحس فإن لم تكن تراه لعدم قدرتك الضعيفة على الجمع بين حقيقتين وإنما رأيت نفسك في المرآة فاستمر على ما كنت عليه من اتقان العبادة بعدم التعرض لشيء يأتيك من غير حب ذات سيدك مع قطع النظر عن وجودك فضلاً أن تهتم بأمرك حتى تصل إلى نتيجة الفرائض سمع الله ابن حمده فتكون صفاتك واحوالك مرآة لذات الحق ومظهراً لوجوده فيكون الظاهر والمرئى والمشهود هو ربك تعالى فإنه أفناك واحياك وقواك وميزك وكتب فيك صورة صفاته واسمائه وهي صورة الرحمان فجمعت بربك بين الشهود والفناء والعيان فلا يشغلك الحق الذي هو المشاهد شاهد فيك نفسه عن الخلق عن رؤية نفسك المرآة له فإنه قوي مرآته التي هي عينك فاقدرها على رؤية المتجلى فيه وهو نفسك وعلى رؤية المتجلى المرئى الذي رأى نفسه فيك وهو الحق بأبصار اسرارك الاخفى فمادونه فنتيجة النوافل الفناء الصرف ونتيجة الفرائض المحو والصحو والفناء وهو مقام الانس بالله الذي سمي الانسان الكامل به من الانس لا من النسيان فذاته انس وصفته النسيان فتارة ينسى نفسه وهو الفناء وتارة ينسى يترك المشاهدة وهو الحجاب حضرة الاغيار « ولقد عهدنا إلى آدم » فنسي عهدنا اليه نسيان لوازم نفسه مع تمام الميز في حضرة انسه ونسيان الكون في حضرة لي مناعة لا يسعني فيها غير ربى وهو الفناء

الصرف وهو الغالب على أهل الاحوال والصحيح الذي هو الانس
الغالب على الكمال فالغناء فيهم كطيف وانما اكل الشجرة في حال طيفه
فله عذره كغيره فهو اسوة للمؤمنين في كل شيء حتى في الطيف فهو اول
التائبين والمحبوبين المصطفين بقنائه والمعدورين من الله لما دهمه من صولة
الجلال (بلى) يدخاها كل فرد (من اسلم) وصدق بجميع الانبياء والكتب
فكل من كذب بنبي معين كذب بالجميع وكفر كمن كفر ببعض الكتب
فلم يؤمن بالانبياء جميعاً والكتب كلها إلا من اسلم «ومن يبتغ غير الاسلام
ديناً فلن يقبل منه» وقالوا **كُونُوا هُودًا** او نصارى تهتدوا «فأنتم
يا معشر الجاحدين إن بقيتم على وصفكم الجحود إن تدخاوا الجنة بلى إن
غيرتم طريقكم وأسأتم فلکم الجنة قال الله لابراهيم «أسلم» يعني انقد
بكلمتك ارباك قال «اسأمت» انقدت بكلمتي سجد لك سوادى ظاهري وخالني
باطني «ارب» لوجه رب «العالمين» لا لاغراض نفسي فالنفس نفسك
تصورها بما اردت فأنت المالك لها وليست لي ملكاً وإنما هي كرسى
وعرش لك أجلسني عليه عارية واكراماً وانا الضيف لك المنبت من
فضلك لتسيحك وتقديسك فأنت المحرك والمسكن فلا اهتم بنفسي فإنه
أعماني حب ذاتك عن رؤية نفسي وغيرى واعصمني عن سماع غيرك فأنا
غير ووصني غير باطل وانت حق تتحقق بحقيقتك الحقائق فعبادة الحسن
لا تصدر الا عن صدق نية وصفاء طوية فإن مثل العبد بين يدي مولاه
يشغله عن الالتفات الى ما سواه فلا يصدر عنه شيء من السيئات بالطاعات

الذي اذهب عنا الحزن « فالعباد والزهاد فوقهم يخافون في الدنيا شدايد
الآخرة والخوف لا يسعه الا المستقبل ويحزنون على ما فرط منهم وعلى ما
فاتهم من الطاعات فلا يقنط المومن ولا يامن من غضبه فلا يجتمع عليه
خوفان ولا امان فمن خاف في الدنيا امن في الآخرة ومن امن في الدنيا
خاف في الآخرة فالفقير ابن وقته لا ماضي ولا مستقبل فالمقرب مؤمن بحسن
ظنه وعمله وتوفيقه لربه فلا ماضي ولا مستقبل ولا وقت فالثلاثة في ذوقه
شواغل (وقالت اليهود ليست النصراني على شيء وقالت النصراني
ليست اليهود على شيء) فكفر كل واحد بنبي الآخر فاليهود
كفروا بعيسى وقد ارسل اليهم وانصاري نجران كفروا بموسى فصاروا
جميعاً كفاراً فلا يثبت الا بالايمان بجميعهم وحينئذ فليسوا جميعاً على
شيء (وهم يتلون الكتاب كذلك) كما قال هؤلاء من العلماء الضالة (قال
الذين لا يعمهون) كعبدة الاصنام والمعطلة وهم الذين لا يثبتون الصانع قال
كل فريق لادين الا ما كنا عليه (مثل قولهم) فنهى العلماء عن المكابرة
والتشبه بالجهلاء توبيخ عظيم لعالم تبعم جاهلاً في جهله (فانه) لا غيره
(يحكم بينهم) اليهود والنصارى والمعطلة (يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون)
فيعطى لكل كافر عقاباً يستحقه فيكذبهم الله ويخزيهم بغضبه في النار
ويصبح عود الضمير الى الكفار مع المساكين فكل حزب بما لديهم
فرحون فربما يجري مثله في المساكين بين الصوفية كبين اهل المذاهب
وهو مما لا ينبغي فالآية توبيخ للجامع فالحق احق أن يلزم بفرق المساكين على

حتى قال دعوى بأنه أفضل من فلان وان طريقه افضل من طريق فلان
من هذا القبيـل فتعوذ بالله من الدعوى فالعارف لا يسمى عارفاً حتى
يعرف نفسه فلا يعول على كلام الغير فإنه بصير بنفسه فلا تضحك نفس
عليه لكن من اذن فى الارشاد اتبع اشارة ربه (ومن ^{١١٤} اظلم) لا احد اظلم
(ممن منع مساجد الله أن يذكر فيها اسمه) بالصلاة والتسبيح (وسمى
فى خرابها) بالهدم والتعطيل فهو عام فالآية نزلت بسبب خاص فعمت
فيمن خربوا بيت المقدس والقوا فيه الجيفة وذبحوا فيه الخنازير فخرّب
الى ان بناه المساهون فى زمن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أو فى المشركين
لما صدوا النبي صلى الله عليه وسلم عن الحرام فتقول لمن آذى صالحاً ومن
اظلم ممن آذى الصالحين «ويل لكل همزة» نزلت فى الاخنس بن شريق
فلا يمنع المسجد من ذكر الله إلا الكافر فإنه حارب رب المسجد أو زعم انه لا
رب فلا اظلم على كل حال منه فإنه ان كان كافراً زاد كفره وان كان مسلماً
كفر «إن الشرك لظلم عظيم» فإنه انكسر العبادة فسبحان الله ما احامنا
فلا يعجل بالعقوبة (اولئك) لا ينبغي لهم (ما كان لهم أن يدخلوها)
مساجد الله (إلا خائفين) من رب المساجد فضلاً عن الاجترار على تخريبها
وفيهما بشارة للمؤمنين انهم يستولون قهراً على مساجد الله فلا يدخلوها
بعد بناء عمر له الامتنكر فله ناذى رسول الله الا يطوف بعد هذا العام
مشرك ولا عريان فى حجة أبي بكر ونقض على الصالح لهم وأمر النبي
صلى الله عليه وسلم باجلاء اليهود فى جزيرة العرب بحيث لا تجتمع فيها

دينان وإيس الشيطان أن يعبد غير الله في جزيرة العرب. جوز أبو حنيفة دخول المشرك المسجد ومنعه مالك وفرق الشافعي خرمه في البيت الحرام وجوزه في غيره بشرط اذن المسلم والحاجة فمالك قال الآية خبر تتضمن نهياً ومأخذ الشافعي « فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا » تمسكاً باختصاص النص ومأخذ أبي حنيفة انزال النبي صلى الله عليه وسلم وقد ثقيف في المسجد لكن عند العامة نسخ (ولهم في الآخرة عذاب عظيم) وقيل نزلت في العرب لما منعوا ذكر الله بمكة ومنعوا الهجرة ومنعوا من أراد ان يسلم فمن عطل المسجد كأنه خربه وإن بقي فلابد يعمر مسجد كذا إذا كان يحضره فاللائكة عمار السماوات مكانها قال صلى الله عليه وسلم : إذا رأيتم الرجل يتعاهد المسجد فاشهدوا له بالآيمان « إنما يعمر مساجد^{الله} من آمن بالله » قال علي كرم الله وجهه من المروءة ^{الله} ثلاث في الحضر وثلاث في السفر تلاوة كتاب الله وعمارة مسجد الله واتخاذ الإخوان في الله فالسفر بذل الزاد وحسن الخلق والمزاح في غير مصية ففضل المسجد « وأن المساجد لله في بيوت أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه » قال صلى الله عليه وسلم : أحب البلاد إلى الله مساجدها وانقض البلاد إلى الله أسواقها . فالمسجد يذكر الله والسوق يشغل عنه فله بغضت فلما كان لا أظلم ممن خرب المساجد لزم لا أسعد ممن عمرها قال صلى الله عليه وسلم : من تطهر في بيته ثم مشى إلى بيت من بيوت الله ليقضي فيه فريضة من فرائض الله كانت خطواته أحداها تحط خطيبته والآخرة

ترفع درجة. وقال صلى الله عليه وسلم لبني سلمة: دياركم بني سلمة أتكتب
لكم آثاركم فإن شيد مسجد لوجه الله ليكون بيته أعلى من بيوت الناس
ولا اجتلاب قلوب المسلمين تحريضاً لهم على أداء ما كتب عليهم جاز. فالنهي
الوارد فيه محله إذا اعتمد الناس على التشييد وترك العمارة. فالمقصود
العمارة فقط فما من حاجة في أول الإسلام إلا زيد فيها: إذا وسع فأوسعوا.
فتشييد المسجد سنة عثمان استنبطها من النصوص تعظيماً لبيوت الله فيجب
أن يكون المسجد أعلى من بيوت الناس فسنة عمر عدم التشييد. أكن
من البرد ولا تزوقوا كتزويق العجم. فمحله إن قصد ذلك مع ضيق
عمرانه. فالذي فعله عثمان هو عمل الناس شرقاً وغرباً فله اجر كل من شيد
مسجداً. ابن عمر أن المسجد كان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم
مبنياً باللبن وسقف بالجريد وعمدته خشب النخل فلم يزد فيه أبو بكر
شيئاً وزاد فيه عمر وبناه على بنائه في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم
باللبن والجريد وأعاد عمده خشباً ثم غير عثمان فزاد فيه زيادة كبيرة
وبنى جداره بالحجارة المنقوشة والقبة وجعل عمده من حجارة منقوشة
وسقفه بالساج قلت فأكثر وا عليه ولم يلتفت إليهم فقال قال صلى الله عليه
وسلم: من بنى مسجداً لله بنى الله له في الجنة مثله [قلت] فأحب عثمان
الاتقان ليعتق دائماً وفي الحديث تجرأض على اتقان بنائه وهو أن ترفع
تشييد على أهل مصر وجعل فيها عثمان طيناً فزاد عمر بن عبد العزيز
واعتي به ابتداء سنة ثمان وثمانين وفتح في الحدي وتسعين وفيها حج

الوليد واحاط به شرافات وهو امام عدل باجماع المسلمين فاما قدم الوليد
ابن عبد الملك المدينة ومشى معه عمر بن عبد العزيز يريه فرأى سقف
المقصورة فأعجبه فقال له لو سقفته كهذا قال عمر اذا يامير المؤمنين تعظم
النفقة فقال وان فقال أتدري ما أنفقته اربعون الف دينار فلم يكن عميل
على ما ورد في تشييد البنيان لضعفه عندهم او نسخ فأول من احدث
الحراب والشرافات عمر بن عبد العزيز وعمل الرصاص على طيف المسجد
والميازيب التي من الرصاص وليس للمسجد شرافات منذ حرقه وجددت
الشرافات سنة سبع واستين وسبع مائة في أيام الاشرف شهبان صاحب
مصر فطول صومعته مائة ذراع قلت لقصد اسماع والتعظيم فلامعز فيه
اللهم عريش كعريش موسى فوسى فيه اربعون ذراعاً بذراع نفسه يقف
في عريشه ويرفع يديه ويصل بهما السقف فلم يرفع مسجد رسول الله
مثله فلا معز فاني لما زرت المسجد الشريف تكلم معي فيه بعض العامة
تنكيتاً على طول بنائه فأجبتهم بعريش موسى حجة عليه كما تكلمت في شرب
الناس ماء الميزاب من شتاء وازدحام الناس غلته فأخبرته بما يفعله صلى الله
عليه وسلم من التمسح والتميزك بشتاء حيث هي حديثه عهد برها فقبر
رسول الله اسوة قبور الاولياء فالكعبة ومسجد الرسول اسوة المساجد
فقد كسى رسول الله الكعبة فخاز مثله في المساجد كلها فالمساجد كالولادها
قال صلى الله عليه وسلم: إذ دخل احدكم المسجد فليركع ركعتين قبل ان
يجلس وتأدت بفرض او نفل او لم ينو النية روي فاطمة الزهراء رضي

الله عنها انها قالت اذا دخل رسول الله المسجد صلى على محمد صلى الله عليه وسلم وقال رب اغفر لي ذنوبي وافتح لي أبواب رحمتك وإذا خرج صلى على محمد وقال رب اغفر لي ذنوبي وافتح لي أبواب فضلك . قال صلى الله عليه وسلم : الملائكة تصلي على أحدكم ما دام في مصلاه الذي صلى فيه فتقول اللهم اغفر له وارحمه ما لم يحدث . نهى رسول الله عن تناشد الاشعار في المساجد وعن البيع والشراء فيها وإن يتحاق الناس يوم الجمعة قبل الصلاة يعنى بمذاكرة العلم بل يشغل بالذكر والصلاة والإنصات للخطبة فلا بأس بالاجتماع والتعلق بعد الصلاة قال صلى الله عليه وسلم : من سمع رجلاً ينشد ضالة في المسجد فليقل لا اداها الله اليك فإن المساجد لم تبين لهذا . وقد كره بعض السلف السؤال في المسجد فلا يرى التصديق على السائئين فيها و جاز القضاء في المساجد . عن عبادة بن تميم انه رأى رسول الله مستاقياً في المسجد واضعاً إحدى رجليه على الأخرى وهو دليل الاتكاء والاضطجاع وأنواع الاستراحات في المساجد وفي البيوت ونهى عن الانبطاح وهي ضجة يبغضها الله . البزاق في المسجد خطيئة وكفارتها دفنها ، إذا قام أحدكم إلى الصلاة فلا يبصق أمامه فإنه يناجى الله ما دام في مصلاه ولا عن يمينه فإن عن يمينه ملكاً ولكن يبصق عن شماله أو تحت رجله فيدفعها قال صلى الله عليه وسلم : من أكل ثوماً أو بصلاً فليعتزل مسجدنا ، من أكل هذه الشجرة المنتنة فلا يقربن مسجدنا فإن الملائكة تتأذى مما يتأذى منه الإنس . أمر رسول صلى الله عليه وسلم ببناء المساجد في الدور وأن

تنظف وتطيب . فتسمية البقعة مسجداً لا يخرجها عن ملكه فالملك يسلب .
 في الحديث من زار بيت المقدس محبتاً أعطاه الله ثواب شهيد وحرم
 الله جسده على النار ومن زار عالماً فكأنما زار بيت المقدس . فأعظم المساجد
 بيت الله الحرام ومسجد المدينة وهما متساويان باعتبار ما ورد ثم بيت
 المقدس ثم الجوامع ثم مساجد المحال ثم مساجد الشوازع فهي أخف
 حتى لا يعتكف فيها إذا لم يكن لها إمام معلوم ومؤذن ثم مساجد
 البيوت فلا يعتكف فيها إلا النساء (لهم في الدنيا خزي) هوان بالقتل
 والسبي والجزية (ولهم في الآخرة عذاب عظيم) بكفرهم وظلمهم وهو
 النار ونزل لما عيرت اليهود المؤمنين في تسخ القبله قالوا ليست لهم قبله
 بمعاومة أو في صلاة النفل على الراحلة حيثما توجهت راحته (والله ^{١١٥}
 المشرق والمغرب) يعني الأرض كلها فإنهما ناحيتاها أو ومائيتهما فإن منعم
 من الحرام أو المقدس فجعلت لكم الأرض كلها مسجداً فالإتوحيد يقتضي
 صحة الصلاة في كل موضع وإلى كل موضع لكن عين الكعبة تعبد
 فلا تصح لغيرها إلا لعذر مانع فيدوي بقلبه الكعبة فإنها بمنزلة الأرض وسر
 باطنية نور الحقيقة الحمندية فانسجد لله متوسلين إليه أو مؤمنين إليه قوة
 نور سره صلى الله عليه وسلم فالعبود هو الله فقط والنور المكرم الذي
 هو أصل الوجود سبب فقط متوسل به إلى ربنا وساطة شرعية فالأرض
 كلها ملك لله فلا يختص مكان دون آخر فكل موضع عنه لكم قبله فهو
 قبلكم فالقبلة إنما كانت قبله بحمل الله لا لذاته أو عابه فالإلهية تهتد لتجوي

القبلة لئلا يفتتن الناس به فان عباس جعلها بعد التحويل توبيخاً لليهود
 زعمت اليهود ان الجنة لهم فاعتقدت اليهود ان الله جسم صعد على الصخرة
 إلى السماء من الصخرة والنصارى قالوا الجنة لهم وحدهم فاعتقدوا استقبال
 المشرق فان عيسى ولد هناك « اذ انتبذت به مكانا شرقياً » فكل منهما
 وصف معبوده بالحلول في الاماكن ومن كان هكذا فهو مخلوق لا خالق
 فكيف تخلص لهم الجنة وهم لا يفرقون بين الخالق والمخلوق . قال قتادة
 خير الله الناس المسايين إلى اي جهة شاءوا من المقدس وغيره لكن احب
 النبي صلى الله عليه وسلم الكعبة ثم نسخ الله التخيير فأوجب الكعبة فلا
 يصح الصلاة إلا باستقبالها ويحتمل والله مشرق الكعبة ومغربها لمن بمكة
 معاًيناً لها فيصلي إلى جهة شاء من أوجهها الاربعة ويحتمل بعد الخطأ فان
 العجاجة في ليلة مظالية وتجير وفي القبلة فصلى كل واحد الى جهة وجعل
 في موضعه حجرة فلهذا أصبحوا تبين لهم الخطأ فنزلت الآية بعذرهم بعد
 التحويل للكعبة . ابن عمر نزلت في المسافرين امر ان يصلي النوافل حيث
 توجهت به دابته ومعناها عليه (فأينما تولوا) وجوهكم لنوافلكم
 في أسفاركم (فثم وجه الله) أي رضاه فان الله واسع الفضل لا يريد اعنائكم
 بالنزول في كل نافلة فيترتب على النزول الحرج بفوت الرقة ويترتب
 عليه ترك النوافل بخلاف الفرائض فلا حرج فيها فعلى الوجه الاول ناسخة
 لبیت المقدس إلى الكعبة وعلى الوجه الرابع الذي هو التخيير منسوخة
 والباقي لانسحخة ولا منسوخة ففرقة ثالثة يقوون نزلت الآية في غير

الصلاة كالمؤمنين والساعين فإن سلطان الله عليهم ان هربوا وتديره
يسبقهم وعليه محيط بمكانهم . عن قتادة قال النبي صلى الله عليه وسلم : ان
اخاكم النجاشي مات فصلوا عليه ، فقالوا ليس بمسلم فنزلت : « وان من
اهل الكتاب لمن يؤمن بالله وما انزل اليكم » الآية فقالوا انه لا يصلي الى
القبلة فنزلت (والله المشرق والمغرب) يعني الارض لي فأي مكان صلى له
أهل ملل وقصدوا به طاعتي وجدوا ثوابي وقبولي وهو عذر لمن استقبل
المشرق وهو مسلم لله « وما كان الله ليضيع إيمانكم » أي صلاتكم . الحسن
لما نزل « ادعوني استجب لكم » قالوا أين ندعوه فنزل « والله المشرق
والمغرب » وعن علي بن عيسى خطاب للمسلمين فلا يمنعكم تخريب من
خرب مساجد الله عن ذكره فله بلاد المشرق والمغرب فأي مكان
فعلتم التولية الى الكعبة صادقكم كمعني وجعلت لي الارض مسجداً وطهوراً
ويحتمل أنها نزلت في المجتهد بأدلة القبلة فأما أداه اجتهداؤه أصاب ومضى
« فولوا » استقبلوا ويقال ولي أدبر وهو من الاضداد وثم إشارة الى المكان
خاصة (وجه الله) قباته أو فشم الله يعلم ويرى أي حقيقة الله التي هي ذاته
فاعلم هنا والله المثل الاعلى ان وجود الحق بمنزلة اشراق فهل يتصورون
في رؤية القمر وهو أصل فأوجد الله ظلاً بنوره من نوره معه نوره فتبين
الظل بالنور فالنور أصله وركنه وبه تميز فالظل كالخيال ليس بظاه صرف
لوجود النور فيه وإنما حجب من الاشراق فقط ولا باشراف فلبوا ظهر
اشراق بطلت ماهيته فلا يتصور تعين الظل إلا بالنور فالظان في الحادث

هو الظل فالظل هو الاجرام والاعراض والجواهر والمعاني المجردة
 « ألم تر إلى ربك كيف مد الظل » بسط الوجود المفعول من حيث هو
 بنور وجوده تعالى « الله نور السماوات والارض » وجوده الحق منور
 وجود الظل الذي هو الملائكة من حيث هو علوياً وسفلياً فالظل بيده يفعل
 فيه وبه ما يشاء فالحق هو الله والظل متغير باطل باعتبار أصله وحق
 واجب باعتبار وجوده لكن أصله الجواز فهو مفتقر بامكانه إلى الله تعالى
 « وهو معكم أينما كنتم » والله الموفق إلى الاهتداء إلى الحقائق فالظل
 مخلوق لله ومالك له وهو كالخيمة لعبده اسكن فيها عبده في الدنيا
 والآخرة فهذا لسان الحقائق فالشريعة لا تصح إلا بالشريعة وهي استقبال
 القبلة هنا إلا لعذر « فمن اضطر غير باغ ولا عاد فلا إثم عليه » فحكمة
 رفع الايدي إلى العاوان لأن خزائن الله فيه وامرنا في الدعاء باستقبال
 العرش الذي هو قبلة الدعاء كما أن القبلة قبلة الصلاة كما أن الامام قبلة
 المأموم أعني الاقتداء. وكما أن رسول الله قبلة الامم كان من حيث هو
 فالعرش مظهر لاستواء الصفة الزمانية كن يشير بيديه إلى خزائن الملائكة
 ثم يطلب ما فيها لا غير فليس الله متحيزاً كالاجرام فالتحيز حدها العرش
 وما وراء العرش من العوالم غير متحيز فالروح الامرية غير متحيزة فلما
 لا تعقل فحد العقل العرش محل صفة الاسم الرحمان فلا يعرف العقل نفسه
 حتى يفنيه الله بالصواعق الجلالية والشموس الجمالية فإذا أماته به أحياه
 ووراه لنفسه خالياً عن حسيه ثم يشرق فيه بالاسم الحي القيوم ثم بالاسم

الله فيشاهد بالله الحقائق على ما هي عليه فيرى الملك مقبوضاً بأصابع الرحمن فيشاهد عليه عرشه أي نفسه فيعرف عليه ربه بربه لا بعقله فالعقل اضمحل نوره فهو كالقنديل اشرقت مائة الف شمس وأربعة وعشرون الف شمس فصار نوره مقهوراً بربه فالدليل على أنه تعالى غير متحيز قول النبي صلى الله عليه وسلم في قاب قوسين : لا احصي ثناءً عليك أنت كما اثنيت على نفسك . وقال يونس في بطن النون والحوت والبحر « لا اله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين » فكل منهما مخاطب فأنتم للمخاطب الحاضر فالنبي اسري به في اجزاء ملك الله سفليه وعاويه ويونس اسري به في اجزاء السفلى وهو سر لا تفضلوني على يونس بن متى فإنه رآ في بطن الحوت ما رآ صلى الله عليه وسلم في أعلى العرش وهو تجلى الذات فما بيناه بطل باطل شبه المجسمة فإن الوجه لو حمل على مفهومه اللغوي لزم خلاف المعقول فإن كان محاذياً لجانب الشرق استحال ان يحاذي الغربي فلا بد من التاويل بأن الاضافة للتشريف كبيت الله وناقاة الله معناه فأى وجه من وجوه العالم ووجهاته المضافة اليه بالخلق والتكوين نصبه وعينه فهو قبلة لكم فالوجه المقصود « ووجهت وجهي للذي فطر السماوات والارض » او المراد « ثم » من ضايت الله نحو « إنما نطعمكم لوجه الله » وكيف يكون له وجه معتاد متعارف بالحواس والجهات أم كيف يكون جسماً أو جسمانياً وهو خالق الامكنة والاحياز والجواهر والاعراض فالخالق مقدم على المخلوق تقدماً بالذات والعلمية والشرف والسمعة

كمال الاستعلاء والقدرة والملك وكثرة العطاء والرحمة والالعام وإنه
تعالى قادر على الإطلاق وتوفية ثواب من يقوم بالمامورات على شرطها
وتوفية عقاب من يتكاسل فيها عليهم بمواقع نياتهم فيجازيهم على حسب
أعمالهم . كان صلى الله عليه وسلم يصلي مع أصحابه بمكة إلى الكعبة فلما هاجر
أمره أن يصلي إلى المقدس فصلى نحو ستة عشر شهراً فأحب بالله قبلة أبيه
إبراهيم وأقدم القبلتين فإن الكعبة بناها آدم ثم بعد أربعين سنة بني بيت
المقدس بأذن الله وهو « قد نرى قلب وجهك في السماء فلنولينك قبلة
ترضاها » وهو في مسجد بني سمية فصلى الظهر ولما صلى ركعتين نزل
« فول وجهك شطر المسجد الحرام » فتحول فيها فسمى مسجد القباتين
فأنكر من أنكر ابتلاء من الله « وما جعلنا القبلة التي كنت عليها إلا لنعلم
من يتبع الرسول ممن ينقلب على عقبيه وإن كانت لكبيرة إلا على الذين
هدى الله » فالمؤمن يعتصم بالله ولا يتبع إلا ما يلقى فيه فإن الأحكام
الشرعية تعبدية ويتبع الرسول ولا يتبع عقله العاجز وفهمه القاصر ولا يتعلم
الأدب من معادن الرسالة ويمتدئ بطريقة الصواب فيصل إلى التوحيد
الذاتي الحمدي اللهم اجعلنا مهتدين به وفرقة تحميت باعتماد بطيئان مع
صلوات قبيل التجاويل فانزل « وما كان الله ليضيع إيمانكم » وفرقة ضلت
وتحليت عدم حقيقة الرسول وهم كفال فالإيمان إيماناً يكمل باستسلام الله
فشهود الحق بالخلق وشهود الخلق بالحق من غير احتجاج بأحداهما عن
الآخر مقام جمع الجمع والبقاء وإنما يحصل بالتجلي العيني بعد العاوي فمن امن

بالارشاد صار من خدمة الحق « واصطنعتك لنفسي » فوسى لما كان في
 خدمة أهله لاقتباس النار « نودي ياموسى إني أنا ربك » فتجلى الربوبية
 أولاً قيل له « فاخلع » اترك طبيعتك ونفسك « وأنا اخترتك فاستمع
 لما يوحى إنني أنا الله لا إله إلا أنا فاعبدنى » فتجلى الالهوية ثم تجلى الذات
 وأمر بارشاد فرعون وأهله فترك أهله هناك ولم يلتفت لهم فدخل مصر
 نصف الليل فدق باب فرعون بعصاه أمثالاً لأمر الله فشاب فرعون فقال
 له اكنث ولیداً عندنا فقال نعم فله أرشدتك أولاً للحق على فاجتمعوا
 على قتله فالتقى عصاه فصارت ثعباناً أراد ابتلاعهم فاستامنوه فأمنهم فأراد
 أن يؤمن فمنعه هامان ثم رجع إلى أهله فوجدوها وضعت وأحاطت بهاسباع
 فلم يقدر أحد أن يعر عاها . فقبلة البشر الكعبة وقبلة الملائكة من أهل
 السماء البيت المعمور وقبلة الكروبيين الكرسي وقبلة جملة العرش العرش
 ومطلوب الكل وجه الله فالقبلة تعين الشرع (ان الله وامنع عليم وقالوا)
 اليهود عزيز بن الله والنصارى المسيح بن الله والعرب من المشركين
 الملائكة بنات الله (اتخذ الله ولداً) فرد عاينهم (مببخانه) بتنزيهاً له تعالى
 عن مماثلة خلقه فإنه تشبيه فمائل الحادث حادث فالله خالق قديم فاستحال
 في حقه أن يلد وأن يتبنى خلقه فالولد محتاج له في الملأ وأقامة مقامه
 ان مات في شرط فيه المجانسة فلا مجانسة بين موجود واجب وبين موجود
 جائز فمطلق الوجود لا يقتضي الشراكة (بل له ما في السماوات والارض)
 والمقصود بهما السفلى والعالى فدخل كل ممكن من عيسى وعزير

والملائكة وغيرهم مما سوى الله فالأضراب للرد والانكار ملكاً وخلقاً
 من جميع كل ما أبرزته قدرته الله في حيطة المقدورية وهو كل ممكن من موجود
 ومعدوم فالامكان المعدوم لعدمه القدرة والعدم الصرف الذي هو المحال
 الذاتي هو الذي لا يمكن أن تتعلق به القدرة فإنه محال ذاتي في مقابلة
 واجب من اولى العلم وغيرهم (قانتون) منقادون مطيعون له لا لغيره
 فبيضة الوجوه منقادة لربها متدالة خاشعة آنسة هائبة مرتعدة لا يمتنع شيء
 منهم على مشيئته وتكوينه وكل ما كان كذلك فلا ينبغي أن يكون
 ولداً واخذ من قانتون توبيخ للعقلاء الذين جعلوا له ولداً فكل من تتبع
 العقل وترك الايمان وتحمد على كيف وكيف ازم ويلزم وعلى التقليد
 الصرف هلك مع الهالكين وهو حجة الفقهاء ان من ملك ولده اعتق عليه
 فإنه نفي الولد باثبات الملك فاقضى التنافي فعينى وعزير والملائكة
 قانتون لله متبرعون مما نسب لهم من الولدية فالاله لا يعبد غيره وإنما
 يعبد العبد ربه (بديع السماوات والارض) ^(١١٦) موجودها من غير مثال سبق
 وهو وجه رابع يفتقد ما قالوه فبديع مبدع أبداع الاشياء من غير مثال سبق
 . فالحقائق لا تتكرر في الدنيا والآخرة فإذا تجلى تعالى باسم في حقيقة
 لا يتجلى به ابداً فليس في الامكان حقيقة مناسبة من كل وجه حقيقة
 أبداً وهو بديع لا تساع الامر الالهي فعليه فإنه ذات مخالف لسائر الذوات
 في كل الوجوه لا في بعضها فإن شابه البعض غيره في أكثر الاوصاف
 فهو المشابهة العقلية وان في اقل الاوصاف فهو المثالية العقلية وإنما حقيقة

الله فقط هي المخالفة لساير الحقائق من كل وجه واعتبار فلا يشبه له ولا
 مثل له « ليس كمثل شي » نفي للمثل وهو يستلزم نفي الشبه من باب أولى
 « ولم يكن له كفواً احداً » نفي لمجانسة من الاجسام والاجرام والاعراض
 والجواهر والمعاني المجردة فأنى يتولد من غير جنسه أو يتولد عنه من
 لم يكن مجانساً « ولم تكن له صاحبة » وأنى تكون له وهو لم يجانس
 الامكان فهو غني عن حضرة الامكان وانما أوجدها فضلاً لتعلم وتنظار
 نفسها وأما الله فقد نظر الى الحقائق وعلمها على ما هي عليه قبل ان يجاس
 صورة الامكان صلى الله عليه وسلم فزبدته هي صورة الامكان فالله فاعل
 لا مفعول ولا منفعل فالوالد عنصر الولد المنفعل بالاتصال مادته منه خالق
 الاشياء لا عنصر ومبدع فكيف لا يقدر على خالق عيسى بلأب فهو
 الفاعل لما يريد ووجود عيسى بلأب من ام ووجود آدم بلا أبوين مما
 يريد وقدره وكونه (واذا قضى) أراد فله معنيان ادى واراخ واهكم وهو
 تعليق الارادة الالهية بوجود الشيء من حيث انه يوجبه شيئاً (فانما يقول
 له كن) احدث فهي تامة (فيكون) فيحدث ويحصل ويثبت له
 وجود وكنونة فهو يكون بالرفع وبالتصديق جواب الامر ففاعله
 الامر المخاطب بكن فلا مغز فيه فأهل السنة يرون تعلق وجود الاشياء
 بالخلق والايحاد وتكوينه وهو صفة ازلية وهذا الكلام عبارة عن سرعة
 حصول المخلوق بايجاده وكمال قدرته لكن لا يتعلق علم احد بكيفية
 تعلق القدرة بالمعدومات فيجب الامساك بكيفية وجود المادى تعالى

ركيانية المذاب بيد المرت وأمثالها فإنها من الغوامض فكل خطاب
ازلي ذاتي لا مدخل فيه للعقل فلا يؤوله العقل ولا يفهمه على وجه
محسوس ومدرك فإن الخطاب باعتبار قيامه في ذاته تعالى ذات وباعتبار
توجهه واستعداده للتوجه ذات فإن الاستعداد صفة ذات وإرادته وادنه
للشئون الثبوتية العلمية ذات فالأذن هو ابرزوا من حضرة العمى الى
خارج الاعيان والاذهان وهو حضرة الوجود فتخصيص الارادة القدرة
بأحد طرفي الامكان المرتب عقلا عن العلم ذات واستعداد القدرة للنفوذ
ذات وتعلقها بالشئون الثبوتية العلمية صلوحياً ذات واخراج الاعيان
وانشاؤها على مقتضى العلم وهو تعاقب تنجيزي هو الكمية الطيبة التي
انصدرت منها الاكوان فهي كلمة التكوين فالكل كلمة الله « وكلمته القاها
إلى مريم » فالملقاة هي التكوين فالكلام لفظ عربي فلا يخرج عن
حقيقته إلا مانع فلا مانع فإن ما حدث له صفة الحدوث وما قدم له صفة
القدم فلا يقاس الشاهد الحادث على الغائب فالشيء في اللغة كل ثابت فلا
اصطلاح في القرآن فالشئون شيء لغة فلا توجد الشئون العلمية إيماناً بما
انزل إلا بثلاثة أمور أمره تعالى وإرادته وكلمة التكوين وهي كن لكن
من غير حرف ولا صوت عقليين بل شرعيين وهما اثبات ما أثبتته الله على ما
أثبتته فلم يكلف العبد بالتمييز بل كلف بالايان فقط بما انزل فقو لهم
تقديم الكاف على النون يلزم منه كذا قياس الحادث على الغائب وهو
باطل فالقرآن إن قرأته فباعتبارك أنت وفعلك حادث وباعتبار الله تعالى

قديم فإن قال مثلاً « قال إني عبد الله » فباعتبار الله قديم وباعتبار القائل عيسى حادث فنطقك بكنى تلاوة فأنت وما برز منك حادث ككل ما تعقلته وتصورته وتخيلته وتمثلته وشخصته فباعتبار الحق قديم « انطقنا الله الذي أنطق كل شيء » فباعتبار الناطق حادث وباعتبار المنطق قديم وكيفية الانطباع والاحياء والامانة عجز عن الخليل فضلاً عنك فسأل فأوماً له الحق ولم يدرك تمامه لاختصاصه بالله فلو ادركه المخالق لادعى استواء علمه بالله فليس هذا سر القدر بل هذا عين القدر تقدير الحق الاشياء وربط الاسباب بالمسببات فسر القدر يدرك بعضه بعض المقربين فكيفية النطق بالقرآن وكيفية كلام الله به صفة ذاتية لا يماها الخالق فلننعم بالايان وهو مقام الصحابة فلذا لم يخوضوا في مثله وإنما فوضوا فما ادركوا حمدوا الله وما لاسأوا لله وعبدوا به ربهم فلو أدركت أهل الابصار ذات الله وصفته ولو تعلقوا لاستوى علمهم مع علم الله فإن الله قدر في الازل وعلق شيئاً بشيء فلو اطعم احد ذليلاً لقال يكون كذا وجوباً يوم كذا فإنه مفروغ منه فإنه حكم به فالحكم لا يبذل « ما يبذل القول ادي ، لا تبديل لخلق الله » فإنه مقدر في علمه في حضرة الازل « والله المثل الأعلى » فلا يشبهه الشاهد بالغائب من أراد أن يبني داراً معلومة في ذهنه فإنه يصورها ويمثلها ويكتبها في كاغيد مثلاً ويرسم ما تكون عليه الدار ثم يعطيها مثلاً للبناء بكذا بشرط ألا يخالف هذا المرسوم فتبني عليه من غير زيادة ولا نقص فتلك الصورة المثالية إشارة إلى القدر فلا يخرج

الدار عنها ابداً ولا ينقص فالبناء إشارة للملك المصور مثلاً فالدار المبنية
غير الصورة الارتسامية بالصبغ مثلاً فالصورة العلمية الحسولية في محلها
ليست هي الخارج للإعيان ولا غيرها فهذه الصورة هي التي يطلبها ملك
التصوير في قوله ذكر أم اثني فيعلم جميع ذلك وهو الطائر الذي يعاقب
في عنقه وليس هو الشئون الغائية بل هي مرتسمة نقوشها في اللوح
المسمى في عرف اليوم (البلان) فالبلان هو اللوح فاعلمه فالذي ظهر
عين ما اشترطه فيه من القضايا والتقدير والعوارض كاه سياسة لترتيب
ملكه تعليمياً لنا فالحاطب إذا أراد أن ينشئ خطبة جمع المعاني المرادة لها
واحضرها بعقله ثم خياها في ذهنه الفاظاً ينسجها معها ثم يبرز ما أراد من
غير قياس شيء على شيء وإنما هو أمثال للاعتبار فاعاق به فسبب بهتان
من نسب الولد لله تعالى عنه أن أرباب الشرائع المتقدمة يطلقون على
الباري تعالى اسم الأب وعلى الكبير منهم اسم الآله حتى قالوا إن الأب هو
الرب الأصغر والله الأب الأكبر وأرادوا السبب الأول في وجود الإنسان
وإن الأب هو السبب الأخير له فإن الأب هو معبود الابن من وجه
مخدومه فظننت الجهالة منهم أن المراد به معنى الولادة الطبيعية فاعتقدوا ذلك
تقليداً فله كفر قائمه ومنع منه مطلقاً قصد السببية أو معنى الولادة الطبيعية
سداً لذريعة وهي الفساد فاتخاذ الحبيب أو الجليل من الله جائز واردة
فالمحبة تقع على غير جوهر المحب وقالوا أوحى الله إلى عيسى ولدتك
فأنت نبي فخففوا التشديد من التوليد وقالوا ولدتك من الولادة وقد مروا

الباء على النون من نبي فقالوا ولدتك وأنت نبي فتعالى الله عما يقول الظالمون
وقال تعالى يا أحمري ويا أبناء رسول فيمير لا اليهود ينادي أبناءني ويا أبناءني
فكذبهم الله » وقالت اليهود والنصارى نحن أبناء الله وأحباءه قل فلم يعذبكم
بذنوبكم » فالله منزلة عن الحدود والجهات ومتعال عن الأزواج والبنين
والبنات ليس كمثل شيء في الأرض ولا في السماء كذني ابن آدم أي نسبي
للكذب ولم يكن له ذلك يعني لا ثباتاً وشتمني ولم يكن له ذلك فأما تكذيبه
إياي فزعم أن لا أقدر أن أعيده كما كان وأما شتمه إياي فقله لي ولد فسبحاني
أن تتخذ صاحبة أو ولداً اه فالتولد انفصال الجزء عن الكل بحيث ينمو
وإنما يكون في المركب وكل مركب محتاج فني إعادة نفي صفة حال
واتخاذ الولد اثبات صفة نقص والشتيم الخش من التكذيب والكذب
على الله فوق الكذب على النبي وفي الحديث : ان الكذب على ليس
كالكذب على أحد . | قلت | فإنه يؤدي إلى هدم قواعد الاسلام وإفساد
الشرعية والاسلام : من كذب علي متعمداً فليتبوأ مقعده من النار . فلي
المومن ان يجتنب الزيف والفحش وان يقبل على التوحيد في كلية عمره
وفي الحديث : لو يعلم الامير ما في ذكر الله لترك إمارته ولو يعلم التاجر
ما في ذكر الله لترك تجارته ولو أن ثواب تسبيحة قسم على أهل الأرض
لاصاب كل واحد منهم عشرة أضعاف الدنيا . المومن حصون ثلاثة ذكر
الله وقراءة القرآن والمسجد . يعني مصلاه لكن بصدق وإخلاص حتى
يظهر التوحيد في الملك والمكرت اللهم أو صلتني مقام التمكن فما أقدر

وجود المدوم خاطبه تنزيلاً منزلة الموجود فإنه معلوم له ألا وابدأ
 إجمالاً وتفصيلاً (وقال الذين لا يعاينون) من كل من لم ينفعه عليه كاليهود
 أو جهل أصالة كالمشركين (لولا يكلمنا الله) حرف تحضيض هـ لا يكلمنا
 الله عياناً بأنك رسوله كما يكلم الملائكة بلا واسطة أو يرسل اليك ملكاً
 يكلمنا بأنك رسوله كما كلم الأنبياء استكباراً من الجهلة يعنون نحن عظماء
 كالملائكة فلم اختصوا به دوننا (أو تأتينا آية) حجة تدل على صدقك
 وهذا إنكار مع علمهم أن يكون القرآن وسائر المعجزات آيات تدلهم
 على صدقه فإنهم اقترحوا عليه (كذلك) كما قالوا (قال الذين من قبلهم)
 من كفار الأمم الماضية لأنبياهم (مثل قريشهم) من التعنت وطلب الآيات
 فقالوا «ارنا الله جهرتاً، هل يستطيع ربك أن ينزل علينا مائدة من السماء»
 فلم يطلبوا الحق وإنما تعنتوا فلو طلبوه إرشاداً فربما عذروا من الرحيم
 (تشابهت قلوبهم) تماثلت في العمى والقسوة والعناد فاللسان ترجمان القلب
 فالقلب أن استحكم فيه الكفر لا يجري على اللسان إلا ما ينبىء عن التماثل
 والتباعد عن الآيات (قد بينا الآيات لقوم يوقنون) يطلبون اليقين
 الحقائق فلا تعتبرهم الشبه ولا عناد فالإيقان لمن تمكن الأدلة وشرب
 لبابها: فقوم موسى ابداً في التعنت واقتراح الإبطال «إن تضبر على
 طعام واحد» فالمشركون «قالوا إن نؤمن لك حتى تفجر لنا من
 الأرض ينبوعاً، لولا أنزل علينا الملائكة أن نرى ربنا، يسئلك أهل الكتاب
 أن تنزل عليهم كتاباً من السماء» فلو طلبوا الحق لوقع الاكتفاء بالآيات

هي القرآن العظيم الذي اخرس شقاشق الفصحاء عن آخزهم ومعجزات
 باهرة كمجىء الشجرة وحنين الجذع وتسييح الحصى واشباع الخلق
 الكثير من الطعام القليل فلو علم الله انهم يؤمنون ان انزل ما اقترحوا
 لفعله لكنه علم لجأهم وعنادهم فله لم يفعل وايضاً فلعل في ما طلبوه
 مفاسد لا يعلمها الا هو كفضائها الى حد الاجاء المخل بالتكليف وإيجابه
 استيصالهم ان لم يؤمنوا وهو صلى الله عليه وسلم عين الرحمة وكز وجه
 عن القدر الصالح بالزام الحجة وايضاً فكمثرة الآيات ينفي الخوارق فلا
 تبقى آية وكل ما أدى وجوده الى عدمه ففرض وجوده محال فثبت ان
 عدم اجابتهم لا يقدر في نبوتهم فمسجد الله التي يذكر في ماهية الانسان
 سبعة : النفس والقلب والروح والسر وسر السر والحق والافق . فذكر
 النفس الطاعات ومنعها بترك الحسنات وملازمة السيئات . فذكر القلب
 التوحيد والمعرفة ومنعه بالشبهات والشهوات . ياداوود حذر وانذر
 أصحابك كل الشهوات فإن القلوب المعلقة بالشهوات عقولها عني محجوبة
 وذكر مسجد الروح الشوق والحب ومنع الذكر فيه بالخطوط وذكر
 مسجد السر المراقبة والشهود ومنع الذكر بالالتفات الى المشاهدات
 والمكاشفات (إنا أرسلناك بالحق) مؤيداً بالأدلة والحجج والبراهين التي
 توصل للحق وهي القرآن والاسلام استلاه وسرى عن رسله بها لئلا
 يضيق صدره : كلفت بتبليغ الحق لا بادخال الايمان فيهم أفانت تكره
 الناس حتي يكونوا مؤمنين » (بشيراً) لمن اتبعك بكل خير بما لا عين

رَأَتْ وَلَا أَدْنَى سَمِعَتْ وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبِ أَحَدٍ (وَنَدِيرًا) مُنْذِرًا مُخَوِّفًا لِمَنْ كَفَرَ
بِكَ بِكُلِّ شَرٍّ فَلَا يَضُقُّ صَدْرُكَ فَلَا جَبْرَ لَكَ عَلَى الْقَبُولِ وَالْإِيمَانِ وَلَا عَلَيْكَ
إِنْ أَصْرُوا عَلَى الْكُفْرِ «فَلَا تَذْهَبُ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَاتٍ» (وَلَا تَسْأَلُ
عَنْ أَصْحَابِ الْجَنَّةِ) بَعْدَ أَنْ يَبْنَتْ وَبَلَغَتْ مَا لَهُمْ لَمْ يَوْمِنُوا مُلَازِمُوا النَّارَ
فِي عِلْمِ اللَّهِ مُلَازِمُوا سَبَابِهَا الْكُفْرَ وَعَمَلُهُ قَبْلَ الْإِنْفَاسِ «كُلٌّ يَعْمَلُ عَلَى
شَاكَلَتِهِ» (تَسْأَلُ) قَرَأَ نَافِعٌ بِفَتْحِ التَّاءِ وَمُسْكُونُ اللَّامِ نَهَاةً أَنْ يَسْأَلَ عَنْ
كُفَارِ أَهْلِ الْكِتَابِ لَا عَنْ حَالِ أَبِيهِ كَمَا فَسَّرَ مَنْ لَا يَرَعُوهُ فَإِنْ مَا رَوَى
فِيهِ ضَعِيفٌ بَلْ بَاطِلٌ لَا تُؤْذُوا الْأَحْيَاءَ بِسَبِّ الْأَمْوَاتِ وَلَا سَبِّ مِثْلِ
الْكُفْرِ فَكَيْفَ وَقَدْ قِيلَ فَالْمُعْتَمِدُ نَجَاةً أَصُولُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَلْ هُمْ
خَيْرُ اللَّهِ أَمَّا مَنْ نُبُوَّةٍ وَقَطِيبِيَّةٍ وَإِمَامٍ مِنْ قَطِيبِيَّةٍ فَقَطِّعْ فَاْمَهَاتِهِ صَدِيقَتَهُ مِنْ
صَدِيقَةٍ إِلَى حَوَاءٍ «وَتَقَابَلَكُ فِي السَّاجِدِينَ» أَيُ نَرَى نَعْلَمُ تَقَابُلَكَ فِي أَصْلَابِ
وَأَرْحَامِ السَّاجِدِينَ الْعَابِدِينَ نَهَايَتُهُ أَقْرَبُ مَا يَكُونُ الْعَبِيدُ مِنْ رَبِّهِ وَهُوَ
سَاجِدٌ فَوْصَفَ أَصُولُهُ بِنَهَايَةِ الْعِبَادَةِ وَرَجَّحَ الْإِمَامُ السَّبْكِيُّ وَالسَّيُوطِيُّ
أَحْيَاءَ اللَّهِ أَبُوهُ بَعْدَ الْبَعْثَةِ حَتَّى أُسَانُوا تَشْرِيفًا لَهَا بِالْإِتْسَابِ إِلَى الْقُرْآنِ
الْعَظِيمِ «وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا» فَالرَّسُولُ الَّذِي أُرْسِلَ إِلَى
الْعَرَبِ إِسْمَاعِيلُ فَقَطَّعَ ثُمَّ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمِنْ اخْتِصَارٍ مِنَ الْعَرَبِ
شَرِيعَةُ إِسْمَاعِيلَ لَزِمَتْهُ وَإِلَافَةُ فَكُلُّ مَا يَفْعَلُهُ أَهْلُ الْفِتْرَةِ عِبَادَةُ رَبِّهِمْ فَلَمْ
يَكْفُوا إِلَّا بِمُوَافَقَةِ طَبْعِهِمْ فَهُوَ عِبَادَةُ لَهُمْ كَغَيْرِ الْعُقَلَاءِ فَإِنَّ الْعَقْلَ شَيْءٌ
ضَعِيفٌ لَا يَسْتَبْدُ بِالْحُكْمِ لَا فِي الْأَصُولِ وَلَا فِي الْفُرُوعِ. وَقَرَأَ الْبَاقُونَ بِالرَّفْعِ

فيهما مبنياً للمفعول لست بمسئول عنهم « إن عليك إلا البلاغ » وإن شهر
 أن قریشاً يعبدون صنما قالوا ارجع خلافه بدليل « واجنبي وبني أن نعبد
 الاصنام » وجعلها كلمة باقية في عقبه « فلا تغتر بصاحب التيسير
 وبما روى عن عطاء وابن عباس فإنه غير ثابت قال القرطبي في التذكرة
 قالت عائشة حج بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم حجة الوداع فر على
 عقبة الحجون وهو باك حزين مغتم فبكيت لبكاء رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ثم انه ظفر فنزل فقال يا حميراء استمسكي فاستندت الى جنب
 البعير فمكثت عني طويلاً ثم عاد وهو فرح متبسّم فقلت فعما ذا يا رسول
 الله فقال ذهبت لقبر آمنة امي فسألت الله أن يحييها فأحيها فأمنت . وروى
 أن الله أحيأ له أباه وامه وعمه أبا طالب وجدا عبد المطلب قائم أبيه
 عبد الله اضيف الى علم ذات الله وهو أدل دليل على أنه موحد لم يسم به
 صنم في الجاهلية وجاز عقلا احيأوها فإنه نبي وشرعاً فقد أحيأ قتيل
 بني اسرائيل وأخبر بقاتله وعيسى يحيى الموتى وأحيأ الله على يد نبينا جماعة
 وإذا ثبت فما يمنع من إيمانها بعد احيائهما زيادة في شرفه وبشرهما فما روى
 ان صح بأنه منع من زيارتهما فتقدم عن احيائهما فإنه في حجة الوداع
 فهو يترقى في المقامات أبداً فمن الجائز ان تكون هذه درجة مجددة له
 فالإيمان عند اليأس لا يقبل وهذا بعد الاحياء ليس عن يأس « ولو
 ردوا لمعادوا لما نهوا عنه » فأثبت العود لما نهوا عنه بعد البعث لانهم في
 عليه كفار واهل الفترة ليسوا كفاراً وورد ان اصحاب الكهف يبعثون

ويحجون وهم من هذه الامة وورد مر فوعاً أصحاب الكهف اعوان المهدي
 فقد اعتد بما يفعله أصحاب الكهف بعد احيائهم من الموت ولا بدع في أن الله
 قبض ارواحهما قبل استيفاء الاجل المحتوم فأحييها لاستتمام ما بقي لهما
 فأدركوا بالاحظة الايمان ونتائجه مالا يدركه غيرهم في الاعمار الطوال كما
 حاز أصحاب الكهف شرف الدخول في هذه الامة التي غبطتها الانبياء
 بحيث تمنوا أن يكونوا من امته صلى الله عليه وسلم. سئل القاضي أبو بكر
 ابن العربي المالكي عن قال ابواه صلى الله عليه وسلم في النار فقال ملعون
 « إن الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا والآخرة » قال صلى
 الله عليه وسلم : لا تؤذوا الاحياء بسب الاموات [قلت] وحرم أن يقال
 لما أهبط الله آدم اسود بدنه إلى آخر ما ينقص الانبياء فإن مناصبهم عند
 ربهم أعظم وأكرم وإياك من الفضول : وربما يقول احد كلمة لا ياتي لها
 بالآ وهي تهويد في النار سبعين خريفاً، إذا ذكرت اصحابي فأمسكوا .
 فالانبياء احق بالكف فإن الله اصطفاهم فيجب الكف عما ينقص نسب نبينا
 فليس من المعتقدات بل من باب التصديق بحق اللسان ان يصان عما يتبادر
 منه النقص خصوصاً للعامة فإنهم لا يقدر على دفعه فهذا الدواء الشافي
 لمن احب ان يكون من المتقين (ولا تسئل عن) صفات الكافرين واحوالهم
 فإنها فظيعة ولا تسئلنا فهم فإنهم منبقت فيهم كلمتنا لاظهار غضبنا فيهم « ما
 يبدل القول لدي » (ولكن ترضى عنك اليهود) إلا باليهودية (ولا النصراني)
 إلا بالنصرانية وهو نهاية في اقناطه من اسلامهم فإنهم كانوا يستأونه بالجنة
 (مقاصد)

فقطع فيهم فطمعوا ان يتبعهم فحكي الله له ما قالوا ونوره وله قال (قل) في الجواب لهم (ان هدى الله هو الهدى) وهو الاسلام فيبين له ولهم ان الاسلام هو الحق الهادي الى الله وأن ما اعتقدوا مما بأيديهم انما هو طريق شياطينهم فلا يسمى طريق الله بل طريق الشيطان وما يدعون اليه انما هو أهواء واماني الباطلة وهو (ولئن اتبعت أهواءهم) واللام القسم آراءهم الزائفة التي يدعونك اليها فالخطاب قصد به غيره وهو امته نهياً عن اعتقاد الحقية في ملتهم العوجاء فانهم قد غيروا ما انزل الله على الانبياء بامانيهم الباطلة فالهوى رأي عن شهوة داع الى الضلال وهو يهوى الى كل واهية في الدنيا والآخرة الى هاوية يسقط في النار الحامية فجمع الاهواء تنبيهاً على أن لكل واحد منهم هوى مخصوصاً به وهو طرق اهوية متشتتة فلا يرضى الكل إلا باتباع أهواء الكل فالمللة من حيث الاملاء على الانبياء والدين باعتبار طاعة العباد ان سننها والشرعية باعتبار كونها مورداً للمتعطين الى زلال ثوابه ورجوته فيمكن الخطاب له فإن الله وان حكم بعصمتهم فهو امتناع بالغير فلا ينافي الامكان الذاتي فالامكان الذاتي هو شرط تكليفهم فما من واحد وان بلغ ما بلغ الا وهو تحت حيلة سياسة ربه وتحت شرعه وقهره فلا تخرجه المراتبة العالية عن العبودية بل مما يعرفه فيها ويزيد لا خوفاً بربه فإن الانبياء يعرفون من الله بما لا يعرفه غيرهم فهم أكثر الناس خوفاً بربهم ويؤخذون على الذين فليسوا بكثيرهم فالعصمة لا تخرجهم عن دائرة التكليف وضرورة الخطاب ولذاته

(بعد الذي جاءك من العلم) الدين المعلوم صحته بالبواهيين القاطعة وهو
القرآن (مالك من الله من ولي) يحفظك (ولا نصير) يمنعك منه من عقوبة
الله وفيه جواز من علم الله أنه لا يفعل كذا ان يتوعدده ان يفعل وفيه
زجر للامة من ان يميلوا إلى آراء الكفار الباطلة فالعلم العلم بصفات الله
ونزل لما قدم طائفة من أهل الكتاب من الخبيثة فأساءوا وتركوا التعت
فعلوا عينية الحق مدحاً لهم وتعظيماً لمناصبهم (الذين آتيناهم الكتاب) ⁽¹²¹⁾
مبتدئ حال كونهم (يتلونه حق تلاوته) يعرفونه كما انزل من غير تحريف
ولم يغيروا ما فيه من صفة محمد صلى الله عليه وسلم من اعين لفظه من
التحريف متدبرين في معناه عامين بمقتضاه تلاوته حق تلاوته (اولئك
يؤمنون به) لا غيرهم ممن اتبع هواه وأحب أن يكون الله مع هواه
فيكون ما أراد هو لا ما أراد الله (ومن يكفر به) بأن حرقه واخرجه
بتأويله الباطل عن قصده كفر بالتحريف أو بالقرآن الذي يصدقه (فاولئك
هم الخاسرون) لا غيرهم اهل الكون المغبونون بحيث اشتروا الكفر بالايان
(يا بني اسرائيل اذكروا نعمتي التي انعمت عليكم) وهي التوراة فالذكر
هو الشكر والشكر بالايان والعمل بما دل عليه الكتاب ومن جعلته
نعت محمد والايان به صلى الله عليه وسلم ومن انواع الايمان الايمان
بمقتضاه والايادله (و) اذكروا بي (أي فضاتكم على العالمين) عالمي زمانكم
(واتقوا يوماً لا تجزي نفس) لا تعني (عن نفس) فيه (شيئاً) جزئ عني
قضي عني لا تعني في ذلك اليوم من الحقوق التي ازمتمها فلا تؤخذ نفسي

بذنب اخرى ولا تدفع عنها شيئاً قال صلى الله عليه وسلم من كانت له مظلمة لاخيه من عرض او غيره فليستحل منه اليوم قبل ألا يكون دينار ولا درهم ان كان له عمل صالح اخذ منه بقدر مظلمته وإن لم يكن له حسنات اخذ من سيئات صاحبه فحمل عليه (ولا يقبل منها عدل) فداء ينجوه به من النار فالعدل بالكسر الموازن كالحمل وزناً ومعنى (ولا تنفعها شفاعاة ولا هم ينصرون) يمنعون من عذاب الله ويختم بالمكروء بمبالغة في النصيح (و) اذكروا (إذ) زمن (ابتلى) اختبر (ابراهيم) ربه بكلمات) بأوامر ونواهي اعلام الله عباده أخوانهم حتى يعرف بعضهم بعضاً وهو إظهار العلم للغير فالاختبار باعتبار الحق تمكينه للعبد من اختيار أحد الأمرين ما يريد الله وما يشتهي العبد ينتج عنه بما يكون منه حتى يجازيه فإنه علم الكفر من ابليس فلم يلغنه حتى اختبره بما استوجب اللعنة وهو الاستكبار عن آدم والاباء من الانقياد له فالكلمة اللفظ على المعنى المفرد ومن الفاظ منظومة ور بما اطلق على معنى الارتباط بينهما الما بين الدال والمدلول من التضاف والمتضافان متكافئان تعقلاً (فأتهمن) أقام بين حق القيام به والواهم الذي وفي « ابتلا به عشر خمس في الرأس قص شارب والمضمضة والاستنشاق والسواك وفرق الرأس وخمس في الحشد قلم ظفر وثقب الأظفار وحلق العانة والختان والاستنجاء بالماء وهو أول من فعل هذه العشر وهي واجبات عليه وسنة لأهل القرآن ففرق شعر الرأس تقسيمه إلى نصفين فالمشركون يفرقون والكتابيون يسدلون على الحنن ويحماون كالقصر

وهي شعر الناصية ويجب موافقة اهل الكتاب في ما لم ينزل عليه حكم
 لاحتمال انه بحكم فأمراة جبريل بالفرق فارسل الشعر صار شعار العلويين
 فلا ينبغي لغيرهم لمكان التلبيس وخلق شعره صلى الله عليه وسلم معدوداً
 لغرض النسك فإمساك الجعد في الغلام حرام لان سببه الاطماع الفاسدة
 احضر بعض ولد له بمحض أبي بكر خلق بعض شعره وترك بعضه فأمراة
 أبو بكر بقتله فتاب واستغفر فعفى عنه فمن فعله يستحق القتل قيل في
 مجلس أبي يوسف أن النبي صلى الله عليه وسلم يحب القرع فقال رجل إني
 لا احبه فأفتى أبو يوسف بقتله فتاب فعفى عنه فقص الشارب بالمقص
 المقراض . يقصه صلى الله عليه وسلم كل جمعة يقص حتى يبدو طرف
 الشارب فيحرق كالحاجب وندب للجأهد توفير الشارب والاضايف
 للتخويف فخلق الشارب واللحية بدعة في الحديث جزوا الشوارب واعفوا
 اللحي : فالاعفاء التوفير فخلق اللحية قبيح وهو مثله وحرام فخلق
 شعر امرأة فمن خلقها تشبه بالنساء وهو حرام فخلق امرأة رأسها مثله
 حرام وتقويت الزينة تقول الملائكة سبحان من زين الرجال باللحي
 وزين النساء بالدوائب فالرجال الممدوحون اصحاب اللحي والعائم ولا
 بأس بأخذ الزائد عن القبض من اللحية فالرسول يأخذ من لحيته طويلاً
 وعرضاً إذا زاد على القبض فإن الطول المفرط يشوه الصورة ويطابق
 السنة المفتابين ويكره تنف الشيب كراهة له وإراءة للشباب فالختان سنة
 اسلامية إلا إن ولد مخنونا فالانبياء مخنونون خلقه إلا ابراهيم فحنن نفسه

ببلدة قدوم وهو ابن ثمانين أو مائة وعشرين سنة ليستن به من بعد ذلك وندب
 من سبع سنين إلى بلوغ وجاهز من ولادة إلى شيع وندب لكبير ولولان
 قنتين سنة ورجص الحسن لكبير أسلم ولا يرد شهادته ولا ذبيحته وحجته
 وصلاته وندب قص الاظفار فرما يغتسل ويرتك ونسخا تحت اظفاره
 فمن اغتسل وبقي شيء قليل لم يغتسل وفي الحديث من قلم اظفاره يوم
 الجمعة أعاده الله من البلاء إلى الجمعة الاخرى وزيادة ثلاثة أيام . وفي
 الحديث من أراد أن يامن من الفقر وشكاية العين فليقلم اظفاره يوم الخميس
 بعد العصر . وفي الحديث من قص اظفاره مخالفا لم يرفى عنه رمدا . وندب
 يدا على رجل يبدأ بمسح يد اليمنى ثم الوسطى ثم البنصر ثم الخصر ثم
 الإبهام ثم يخنصر اليسرى إلى الإبهام ثم يخنصر الرجل اليمنى ويختم بخنصر
 اليسرى . وفي الحديث نقوا براجمكم جمع برجمة وهي العقدة من الوسط وما
 بين العقدين يسمى راجبة وراجب فلنكل الصبغ برجتان وثلاث رواجب
 إلا الإبهام فله برجمة وراجتان . البطا جبريل عن النبي صلى الله عليه وسلم
 فقال كيف آتاكم وأنتم لا تقصون أظفاركم ولا تأخذون من شواربكم ولا
 تنقون براجمكم ولا تستاكون ثم قرأ « وما تنزل إلا بأمر ربك » (قال)
 له ربه (إني جاعلك للناس إماما) في هذه الحصال وغيره مما يقتدى بك
 الصالحون إلى قيام الساعة « ثم أوحينا إليك أن اتبع ملة إبراهيم حنيفا »
 فجميع اهل الأديان اجتمعت على تعظيمه كما صليت على إبراهيم وعلى
 آل إبراهيم أنك حميد مجيد « ربنا وإبراهيم فيهم رسولنا دعونا

ابراهيم طلب ان يحرقى الله ذكره في السنة امة محمد فأجراه في الصلاة
عليه مع محمد صلى الله عليه وسلم (قال) ابراهيم (ومن ذريتي قال لا ينال
عهدي الظالمين) لا يصيب وفيه تنبيه على أنه يكون منهم فسقة وان
الفاسق لا يصلح للامامة فلا تنصذر منهم معصية فالعاصي لا يتقدم في
الصلاة فضلاً أن يكون نبياً وهم معصومون من كل مخالفة قبل النبوة
وبعدها فلا تجوز شهادة فاسق ولا طاعة ولا يقبل خبره فالامام إنما يجعل
لمنع الظلم فكيف به إن كان ظالماً ومن استرعى الذيب الغنم ظلم وبه تمسك
المعتزلة ان الفاسق لا يصلح للامامة. قال أهل السنة الظالم اريد به الكافر
والصير على إمامة الجائر أولى من الخروج عليه ظاهراً وباطناً فإن سبب
الخروج استبدال الأمن بالخوف وازاقة الدماء واطلاق أيدي السفهاء وشن
الغارات على المساكين والفساد في الأرض. الحديث لا يدخل الجنة ولد زنية.
معناه من يكبر الزنى كولد الحرب وتولد الاسلام فمن أراد أن يقتدى
فليتعقب نفسه في طاعة الله وفي قصته أمور توجب الاعتراف بدين محمد
صلى الله عليه وسلم والانقياد لشرعه منها أنه أمر ببعض التكاليف ثم وفي
بها فأدرك منصب الامامة العظمى فلا تحصى المراتب إلا بترك التمرد
والانقياد لحكم الله والتزام تكاليفه ومنها أنه طالب بالامامة لذريته فقال له
« لا ينال عهدي الظالمين » فالعهد بالخلافة من نبوة وقطبية والامانة
الاسلامية « إن الشريك إظلم عظيم » فطالب وجبت عليه ترك التعصب
والمرء وترك وضع ما رفعه الله فينال رياسة الدارين ومنها أن القبلة لنا

حاولت إلى الكعبة شق على أهل الكتاب فيمن لهم الحق أنها قبله إبراهيم
المجمع على تعظيمه عند عامة الناس ومنها أنه دعى بإرسال نبي من ذريته
وهو سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم فيجب على من اعترف بإبراهيم أن
يعترف بمحمد. فأعلم هنا أن ما ذهب إليه هشام بن الحكم وتابعوه باطل فعذر
بالجهل والاجتهاد فلا ينفع إلا الإيمان واتباع الشرع فإن العقل شيء
ضعيف وهو أنه زعم أنه تعالى في الإزل عالماً بماهية الأشياء وحقائقها إجمالاً
وتفصيلاً فحدث تلك الماهيات ودخلها تحت الوجود لم يعلمه إلا عند
وقوعه لعبود بالله مما سولت له شبه عقله فاعلمه تصور محالاً حتى تحقق
فأبطله بالنصوص فأنه يحققه معذرة له فاستدل بالابتلاء وانظرة لعل وقال
لو كان عالماً بالأشياء تفصيلاً لزم وجوب بروزها بلا قدرة فإنها لا تنفذ في
الواجب والممتنع [قلت] لا يلزم ما توهمه فإنه وجوب في الغير والممتنع
في الغير تنفذ فيهما فغير المقدور الواجب الذاتي كوجوده تعالى فلا
توجد به ولا تعدمه والمحال الذاتي كخلق مثله أو شبهه أو نده أو ضده وأما
الامكان من حيث هو فحائز فقط وتعلق علمه به على ما هو عليه إجمالاً
وتفصيلاً في الإزل صفة ذاته تعالى وإيجاده على ما هو عليه في علمه بقدرته
المخصصة بإرادته باحد طرفي الامكان كما كنهه عليه واجب بتخصيص الإرادة
القدرة بما علمه وجوباً عرضياً مبنياً على جواز وهو الامكان ومن شبهه
أنه لو احاط بعلم الجزئيات لكان له علم غير متناه أو تعلق بعلمه بغير متناه
فلزم حصول موجود غير متناه دفعة وهو محال لأن مجموع تلك الأشياء

ازيد من ذلك المجموع بعينه عند نقصان عشرة منها فالناقص متناه كالأعداد
 قلت | فوقف مراتب الأعداد التي لا نهاية لها وايضاً المجموعية والزيد
 والنقص خواص المتناهي ففرض هذه الاعراض بما لا نهاية له محال لكن في
 علم الحادث فعلم الحادث متعلق ببعض الظواهر نقط ولو نبياً فلا مطمع لاحد
 أبداً كان في الاحاطة بالمعلوم تفصيلاً فعلم الله الذي كنا بصدد كشفه
 الحقائق كلها واجباً أو جائزاً على ما هي عليه فلا قياس لعلم القديم على علم
 الحادث ومن شبهه أن ما لا نهاية له هل يعلم الله عدده اولا فإن علمه في
 متناهية والإفرو المطلوب عند | قلت | فكل حقيقة باعتبار علم الله متناهية
 فقولنا إلى ما لا نهاية له باعتبار علم الحادث فإن الله خالق على الدوام « كل يوم
 هو في شأن » فسبحانه لا يقاس على غيره ولا يقاس غيره عليه فشرط القياس
 المناسبة ولا مناسبة بينهما وبينه إلا الإفضال فما تفضل علينا بممراته حمدناه
 وما لا طلبناه وهكذا أبد الآبدن وذهب الباهرين فقول من أجاب
 الاختيار أنه لا يعلم ما لا يتناهى [قلت] فإنه غير موجود ولا معقول
 إلا باعتبارنا فما لا وجود له لا عدد له فضلاً أن يعلم ولا يلزم الجهل فإنه
 حصل في ذاته تعالى الحقائق كلها دفعة واحدة متناهية فلا يتجدد له علم
 أبداً فإنه جهل فعدم التناهي محال ذاتي له تعالى ومن شبهه أن كل معلوم
 فهو متميز في الذهن عما عداه وكل ما يتميز خرج عنه وكل ما خرج عنه
 غيره فهو متناه وكل متناه فليس هو غير متناه استحالة أن يكون معلوماً
 [قلت] فلا يوصف الله بالذهن فإنه من آية من مراتب العقل الضعيف
 لث (مقاصد)

الذي لا يستبد بالحكم وهو مقيد بالشرع ومحجور بالله بل ليس من شرط
المعلوم تميزه من غيره عند العالم لان العلم بتميزه عن غيره متوقف عن
غيره عالمياً به فلزم الا يعلم حتى يعلم اموراً لانهاية لها قاله الذي هو نور
الانوار لا يتناهى في علمنا وهو تعالى خير عليم بذاته تعالى لا تدركه
الابصار « ولا ذروا الابصار لاستيحالاته مدة الابد المستقر قاله هو نور
النور ومدير الامور وقد يتعلق علم الخلق بالاشياء قبل وجودها كالنحل
تهى للبرد قبل وجوده إلى غيره كثير بالالهام فابراهيم بالنصب مما
يجب فيه تقديم المفعول على الفاعل ليلا يعود الضمير إلى ما بعده لفظاً
ورتبة . وعن ابي حنيفة رفع ابراهيم فابتلى عليه بمعنى دعى ابراهيم ربه
بكلمات من الدعاء فعل المختبر هل يجيبه الله ام لا فالكلمات دل على اللفظ
وهي الخلافة في الارض فيه وفي بنيه إلى قيام الساعة فأجاب الحق بها لكن
ابتلاه في البعض ليلا يشكر أم لا ظهوراً للغير وتطهير البيت ورفع
قواعده والدعاء بالبنات محمد من اولاده صلى الله عليه وسلم فكلمها تكاليف
والتكليف بلائ فالنعمة بلائ ليشكر أم يكفر والنعمة بمحمل بعض ذريته
منهم جهنم بلائ ليصبر أم لا فإن الله فعال لما يريد لا ما يريد العبد فأعلاء
النبوة أكثر من أن تحصى فبه عظم ثواب نبي على غيره وقد تعب في بناء
البيت مع إسماعيل فالمواقف كلها تعبدية فرمى الجمار بأمر الله لا رجم
الشيطان فالشيطان رجه الله بأسمائه فيشرط الاخلاص في الدعاء وعدم
الحسد وهي غاية الصعوبة فلما ذكر الابتلاء وأنه آمن شرع يبينها تفصيلاً

وهو في غاية الحسن ودخل الفطر وغيرها من جميع ما كلف به بلا تفصيل
فالكلمات شريعته كلها فبلغها وأداها على أتم وجوهها علماً وعملاً وأدباً.
عليها بحالي يغني عن مؤالي. فمن أراد تفصيلها يحتاج إلى كل حقيقة من
حتمات أعماله وأخلاقه وإحكام طريقته فابتلى قبل النبوة بالاستدلال
لنفسه ولغيرها وبعد النبوة بوظائف الرسالة التي هي أشق أمر موجود
فإنه حاول ما ألقاه في نار غدوه « وجعلناهم آية يذكرون إلى النار » فدخل
في الخلافة مراتب دورها كالتضاء والخطط الشرعية فيها وفي بنيه « ثم
أوحينا إليك أن اتبع ملة إبراهيم خنيفاً » فسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم
إمام الأنبياء وغيرهم في حقيقة الاحسان وهو نهاية التوحيد وأمر أولاً
بالاقتداء بأولي العزم من الرسل في حقيقة الطريقة التي هي مراتب
الايان ثم كمل به الحق وله الاخلاق الالهية: بعثت لاتهم مكارم الاخلاق.
فلم تكمل قبله في احد وإمامات فيه وفي خلفائه بعده فبذره مزية عظيمة
تغلبها الأنبياء لأنفسهم فلا تقتضي تفضيلاً من كل وجه ثم إن لكل نبي
شريعة تخصه ثم نسخت شريعته كل الشرائع فلا شريعة مع شريعته إلى
قيام السبابة ثم إن من شرط في الإمامة بمعنى الساطنة النص استبدل بهذه
الآية وأخواتها « إني جاعل في الأرض خليفة، يا داود إنا جعلناك خليفة »
[قلت] فهذا الشرط باطل فإنه يريد به النبي وإيضاً النص طريقة الإمامة
فهو لا طريق لها إلا النص لا دلالة للآية عليه. فوجه عصمة كل نبي أنه
لو جازت مخالفته للزم اتباعه فيها ولزم كون الشيء الواحد مأموراً

منهياً وهو لا يعقل ولا ينقل به احتمال ما قالوه أو فعاوه ان يكون مخالفة
للحكم الشرعي فبطلت به الشرائع كاللائكة فإنهم سفراء الله إلى أنبيائه فلو
جازت كخلاف الأولى لتطرق ذلك إلى جبريل امين الوحي وهو غير
معقول لفساد نظام الأديان به وأما الساطان فلا تشترط فيه العصية فإن
كفنا بالمعصية عزلناه ولو في قلوبنا إن لم تؤمن فتنه فلا يعزل ما عظم الله
ودينه ولم يامر بمعصية وكفر والعزل واو أدى للدماء (قال إني جاءك
للناس إماماً) نبياً متبعاً فكل نبي بعده أمر باتباعه في الإخلاق وان كان
لكل نبي شريعة تخصه (قال) ابراهيم عليه السلام (و) جاءك (من ذريتي)
بعض ذريتي اجمعيل فراعى الادب فأنى تخبر ضرورة وهو طلب وأنى
بالتبعيض فإن الله أعلم ان جميع ما تنسل منه إلى قيام الساعة لا يكون اماماً
فمال بالكسر بمعنى مؤتم به وان كانوا على الحق فالذرية كل فرع منه من ذكور
وبنات إلى انقطاع نسل وتطلق على الآباء « انا حملنا ذرياتهم » آباءهم
من ذراً خلق فخذت الهمزة تخفيفاً أو من الدر الذي هو اصغار النمل
معناه كل حقيقة انتسبت له أصلاً وفرعاً والمقصود هنا الفرع (لا ينال
عهدي) بالامامة (الظالمين) من ذريتك فلا ينفع الاصل فرعاً إلا
بشرط الاسلام كالصحابة فالبنفس قاطع المبارزين الجاهلين وهو نوع من
الكفر فبين له ان من أولاده مؤمناً وكافراً بخلاف سائرنا محمد قطب
الوسائل صلى الله عليه وسلم فإنه تلقى من الله ليلة الاسراء أن لا يحرق من
تنسل من ذريته بالنار فلزم منه أن لا يكفر واحد من ذريته إلى انقطاع

محمد
نعم

ان ما لمسة خمنت فرجها: ١ - فحرم الله ذريتهم على الناس

النسل بل ذريته كلهم اولياء الله فوزى عن كثيرهم ما يطغيهم وهو تركى
بنفسه اولاد حبيبه، فله جمع له بين الخلّة والمحبة فهو خليل الله وحبيبه
وابراهيم خليله فلا يفزع الله نبيه في اولاده واصحابه أبداً « واسوف
يعطيك ربك فترضى » فهو هو وادخر دعوته لبقية امته فانه يصلي ويسلم
لنا عليه بأنتم ما يعاينه ربنا له فإنما ينصب الامام لمنه من الظلم فكيف يولى
ظالماً (و) اذكر (إذ) زمن (جعلنا) خاقنا وضيرنا (البيت) الكعبة علم
غلبة كالنجم على الثريا (مثابة) من رجماً (للناس) فالومنون الناس وغيرهم
النسنان من الحجاج والعمار وغيرهم يشوبون اليه من كل جانب من اعيان
الحجاج وغيرهم وامثالهم فى الايمان (وامناً) بامناً لهم من الظلم وإذابة المشركين
« أولم يروا » يعنى قريناً يذكرهم نعمه « أنا جعلنا حرماً آمناً ويتخطف الناس
من حولهم » فالمقصود الحرم كله كقوله بالغ الكعبة يعنى الحرم فاطاق اعظام
الحرام عليه فلا يتعرض فيه للجاني قبل الاسلام احكاماً لا وقوعاً لوقوع
ماندر من مثله فهذا توارثوه من دين اسماعيل عليه السلام فبقوا عليه الى
يوم النبي صلى الله عليه وسلم أو لما من حاجة من عذاب الآخرة فالماج
يحب ما قبله ويحذو ما وجب عليه قبله من حقوق الله وحقوق العباد من
الدماء والمظالم فإن النبي صلى الله عليه وسلم طلبه ليلة مزدلفة فاستجيب فله
قال : إن الله قد غفر لأهل عرفات وضمن لهم التبعات. فهو من خصائص
هذه الأمة بدعوة نبيها. يغفر للحاج ولما استغفر له الحاج، اذا لقيتم الحاج
فسلموا عليه وصالحوه ومروا به ان يستغفر لكم قبل ان يدخل الى بيته فإنه

فالحج
يترك
ما قبله

مغفور له . قال صلى الله عليه وسلم : من حج لله فلم يرفث ولم يفسق رجع
 كيوم ولدته امه ، العمرة إلى العمرة كفارة لما بينهما والحج المبرور ليس
 له جزاء الا الجنة | فربما وقع في الحرام القتل الحرام والمباح بقلة « ولا
 تقتلوهم عند المسجد الحرام حتى يقتلوهكم فيه فإن قاتلوهكم فاقتلوهم » وايضاً
 امرهم أن يجعلوا امناً من الغارة والقتل قال صلى الله عليه وسلم : إن الله
 حرم مكة وانها لم تحل لاحد قبلي وإنما احلت لي ساعة من النهار وقد
 عادت حرمتها كما كانت . قال الشافعي لا يحل نصب الحرب لغيره فمن
 وجب عليه حد ضيق عليه الامام فلا يعامل حتى يخرج فيقتل فإن لم
 يخرج قتل فيه ومن قاتل في الحرام جاز قتاله فيه . ابو حنيفة لا يستوفي
 القصاص في الحرام الا ان قاتل فيه فلا يطعم حتى يضطر للخروج فيقتل .
 احمد لا يستوفي القصاص فيه ولو التجب القصاص في المسجد ويخرج من
 مسجد آخر ويقتل . وقال البعض تبسط له الانطاع في المسجد اسراعاً
 للحق (واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى) ماض او امر ندب فالمقام الحجري
 الذي يقف عليه ابراهيم كالسلم عند البناء وعند دعاء الناس إلى الحج فأثر
 فيه قدمه . قال عمر بن الخطاب وافقت ربي في ثلاث ووافقتني في ثلاث :
 قلت لو اتخذت مقام ابراهيم مصلى . قلت احجب النساء . وقات
 النساء ان انتهين أو لبيدان الله تعالى ارسوله خيراً منك فنزل الوحي :
 وفي الخبر : الركن والمقام يا قوتان من يواقيت الجنة واولا ما مسهما من أيدي
 المشركين لا ضرر الا بالبركة

من طوافه عمد الى مقام ابراهيم فصلى خلفه ركعتين وقرأ « واتخذوا من
مقام ابراهيم مصلى » والارجح عند الشافعي عدم وجوبها وقيل مقام
ابراهيم الحرام كله او مواقف الحج فاتخاذ مصلى يعنى للدعاء وقرأ نافع
بصيغة الماضي ومن بمعنى في . وروى لنا ابي ابراهيم باسماعيل مع امه
هاجر وأسكنهما مكة فغاب مدة ثم جاءها الجرهميون وتزوج اسماعيل
امرأة منهم وماتت هاجر استاذن ابراهيم سارة في ان ياتي هاجر فأذنت
بشرط ألا ينزل فذهب الى بيت اسماعيل فقال لزوجها ان صاحبك قالت
ذهب ليتصيد خارج الحرام وقال هل عندك ضيافة قالت لا فعيشنا في
ضيقة وشدة فشكت له فقال فاقريه السلام فليغير عتبة داره يعنى
فليطلقك فإنك غير صالحة لكونها شحيحة شاكية بربها عند عبده فكل من
كان كذلك طلق عند ربه فاستخبرها لما وجد ربح ابيه قالت جاءني شيخ
صفته كذا كأنه تستنقصه فبغت ما قال فطلقها بعد ان أخبرها بأنه ابوه
ابراهيم الخليل فتزوج منهم اخرى فاستاذن سارة أن يزورها فأذنت بشرط
ألا ينزل فلما نزل بها قال لها ان صاحبك قالت يتصيد فانزل رحمك الله قال
هل عندك ضيافة قالت نعم فأنت بابن ولحم فسألهما عن عيشهما فقالت بخير
وسمة فدعا لها بالبركة فقالت انزل حتى اغسل رأسك فلم ينزل فجاءت بالمقام
فوضعت على شقه الا عين فوضع قدمه عليه وهو راكب فغسلت شق رأسه
ثم حولته إلى شقه الايسر فغسلته فبقي أثر قدميه عليه فقال اقريه السلام
وقولي له أثبت عتبة دارك فإنها صالحة فاستفهمها اسماعيل لما سمع راجحة

أبيه فأخبرته وقال هو إبي إبراهيم فأنت عتبة دارى فقد أنستك ثم
جاء فوجد اسماعيل يبرى نبلا تحت دوحه قرينة من زمزم فرحب به فقال
له يا اسماعيل إن الله امرنى ان أبني ههنا بيتا فقال اغنك عليه فرفع
القواعد فأتى اسماعيل بالحجارة وإبراهيم يبني فلما ارتفع البناء وضع له
هذا الحجر فوق عليه إبراهيم وهو المقام بقولان « ربنا تقبل منا إنك
أنت السميع العليم » ثم قيل له اذن في الناس بالحج فقال كيف نادى ولم
أر احداً فقال له الله عليك بالنداء وعلي بالابلاغ فصعد انا قبيلى وضع
هذا الحجر حتى علا كل جبل فجمع الله له الدنيا كالسفرة فنادى يامعشر
المسلمين إن ربكم بنى لكم بيتا وأمركم أن تحجوه فأجاب الناس في أصلاب
وأرجام الاممات فن أجاب مهرة سبع مرة او عشرة أحيى عشرأ قال
عطاء مقلهم إبراهيم عرفة ومزدلفة وإبهار فاتقوا الله هو الحجز اولى
(وعهدنا الى إبراهيم واسماعيل أن طهرا بيتى) من الاوثان والاقذار
وأشواع الآثام واحفظاه واقرا على طهارته « ولهم فيها أزواج مطهرة »
طهرهن الله من الانجاس (للطائفين) الزائرين حوله (والعاكفين)
المجاورين المقيمين المستوطنين الاول للغرباء والثاني في أهل الحرم وان
اشتركوا في الطواف والاقامة فالغرباء مزيد اغتناء بالطواف تعظيما
لغريبتهم (والركع السجود) جمع ركع وساجد المصائب قاله نظر الى
الكعبة من العبادة قال عليه السلام : إن لله تعالى في كل يوم عشرين مائة
رحمة تنزل على هذا البيت ستون للطائفين وأربعون للصائين وأربعون

لأنظر ، فدخلت المساجد كلها في وجوب التطهير والنظافة فالمسجد
 بيت الذكر والقلب بيت المذکور فيجب تطهيره من الاغراض الفانيّة
 مع ربه بحيث يعبد ربه لما عليه ويستحقه والملك والتعظيم والقهر والامتنان
 ومحبة ذات ربه وصفاته واسمائيه . ستم غمر ضوئاً في المسجد فأتبكر عليه
 فقال أما تدري أين أنت . وفي الحديث : ان الله أوحى إلي يا أخا المنذرين
 يا أخا المرسلين أنذر قومك ألا يدخلوا بيتاً من بيوتى إلا بقلوب سليمة وألسنة
 صادقة وأيد نقية وفروج طاهرة ولا يدخلوا بيتاً من بيوتى ما دام لأجنهم
 عندهم مظالمه فإني ألعنه مادام قائماً بين يدي حتى يرد تلك الظلمة إلى أهلها
 فأكون سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ويكون من أوليائي
 وأصفيائي ويكون جاري مع النبيئين والصديقين والشهداء والصالحين
 فالقلب بيت اخفاه إلى نفسه يظهر من دنس الاتفات إلى سواه فتعكرت
 عنده الاسرار الالهية والانوار الرحمانية فتنزل الشكينة والوقار فيسجلها
 العبد ان به حقيقة ويركع ويناجي مع الله بسره (و) اذكر (إذ قال إبراهيم)
 يا (رب اجعل هذا) الحرام (بلداً آمناً) ذا أمن يامن فيه أهله من القحطة
 والجذب والخسف والمنسوخ والزلازل والجنون والجدام والبرص كسكل
 المثلاث التي تقع في غيرها منسوباً إلى الأمن كتأمر وهذا الدعاء في أوّل
 انزاله هاجر فلما تدمته قائلة إلى من تركتنا في هذا الباقع الذي لا ماء فيه
 ولا نبات فترك جوابها فقالت آله أمرني بهذا فقال نعم فقالت إذا لا
 يضيقنا فريضت ومخني فلما استوى على ثينة كداه أقبل على الوادي فقال

«رب إني أسكنت من ذريتي بواد غير ذي زرع» لح (وارزق أهله من الثمرات) فإنه كان بواد غير ذي زرع وفي بعض القصص ان الطائيف من مدائن الشام فلما دعا قطعها جبريل من أصلها واطافها بالبيت سبعاً فوضعها موضعها الآن فمنها اكثر ثمار مكة جمع ثمرة من كل ما يوكل من الفواكه والطعام من حيث هو فتجتمع بمكة في كل يوم أنواع النعم فلله الحمد. اعني (من آمن منهم بالله واليوم الآخر) بدل من أهله قاس ابراهيم الرزق على الامانة فإنها خاصة بالمؤمنين قال تعالى وارزق من كفر فإن الرزق عام لكل عائش وداب فهو رحمة دنيوية فالقطلب الخليفة يطلب الرحمة الدنيوية لكل موجود أيا كان نائبا عن الانعام الالهي فبهد الله ابراهيم أن الخليفة لا يقتصر على نوع المؤمنين فتأدب فأداه ان طالب رحمة الآخرة للكافر «عن موعده وعددها إياه» فنهي عنه فإنما استخلفه في الرحمة الدنيوية ولا نصيب للكافر في رحمة الآخرة الاختصاصية وإلا فهو موجود مرحوم برحمة الایجاد «ولا تصل على أحد منهم مات أبداً ولا تقم على قبره» فإنه لا تقبل فيهم شفاعاة الله فضلاً عن الشفعاء «ما يبدل القول لدي» فليتأدب كل أحد فليعم الدعاء للمؤمنين لطالب الرحمة الدنيوية والآخروية فلينته من طالب الرحمة للكافر في الآخرة وعليه جاز ان تقول لكافر أرغد الله عيشك وأطال عمره وأكثر ماله وولده ولا مغرم فيه فإنه عائد على المساهمين بالرحمة (فامتعه) في الدنيا بالرزق بالسكون من امتع وبالتشديد من متم تمتعاً (قليلاً) بمد لا يحياته برحمة الدنيا انساباً للحجته

فالدنيا كلها قليلة فما يتمتع به الكافر قليل من قليل فما يفنى قليل باعتبار ما
 لا يفنى (ثم اضطره) الجئته في الآخرة (إلى عذاب النار) فلا يجد عنها محيصاً
 فالاضطرار حمل الانسان على ما يضربه الزلا اليه لان المضطر لكفر لا وتضييعه
 ما متعه به من النعم فلا يمكن الامتناع منه (ونبئ المصير) المرجع هو
 العذاب وقال مجاهد وجد عند المقام أنا الله ذو بكة صنعتها يوم خلقت
 الشمس والقمر وجرمتها يوم خلقت السماوات والارض وحففتها بسبعين
 أملاك حنفاء ياتيها رزقها مباركة لاهلها في اللحم والماء [قلت] فلم ومن
 والكافر نصيب من الدنيا من غير ترفيع بها فالرفعة بالتقوى لا غير فمن
 شغلته النعمة عن المنعم اخذ والمستدرج إن احدث خطيئة زادت عنده
 نعمة تطغيه فالعقل لا يفرح إلا بالله لا بزخارف الدنيا والآخرة فالأغترار
 بالزائل ليس من العقل فغير الله باطل وانما خلق لنا دائرة الدنيا والآخرة
 لنستروح بها في بعض اللحظات لئلا نذوب بصواعق الجلال والجمال
 فإنه ما حمى وجودنا إلا شهود فعله تعالى وإلا وقع للكون مثل ما يقع
 لليل عند شروق الشمس فالضباب رحمة وانما لم ياخذ بغتة ليري لنا أن
 العفو أفضل وشفقته وبره فانه يدعو على لسان نبيه إلى دار السلام فقال
 من أتى الى ضيافتي أكرمته بما لا عين رأت ولا عذبت به فهو تمام الاكرام فمن
 قال من أتى ضيافتي أكرمته وإلا فلا بأس عليه فالاول اكرم وهو تحضيض
 والاخر ليس بتمام الكرم وانما عرض فقط كأنه قال كل إن شئت فقل
 قال كل والإعذبت فانه نحمد ونشكر حيث حتم علينا ضيافته بالرغم

على الانف «والله يدعوك إلى دار السلام» فأعطى السيف أرسوله فقال له
 من لم يحب ضياعتي فاقته فيآله من رحمة وكرم تام. فأجب دعوة الله باختيارك
 فهو المقصود فالكعبة الحقيقية والقوافل كلها سائرة إلى الله. فالبلد الجسد
 والكعبة القلب فالزواف الحقيقي طواف القاب بحضرة الربوبية فالذي
 يقدر على الطواف الحقيقي هو الذي تزوره الكعبة وتطوف به. من
 أقبل على الله بكلية أقبل الله عليه وأقبل معه جميع خلقه. ومنه الكعبة
 وفي الخبر: إن لله عبادة تطوف بهم الكعبة. فظهر الفرق بين من يقصد
 صورة البيت وبين من يقصد رب البيت. تهما عارف للحج فقال له ولده
 أين تريد فقال إلى بيت الله فقال له احملني معك فقال لا تطيق فبكى
 فحمله فأما وصل البيت مات قال هاتف من زاوية البيت انت طابت
 البيت وهو اراد رب البيت فرفع بينهم فقال هاتف انه ليس في خيز
 الامكان لا في جنة ولا في نار بل هو في مقعد صدق عند مليك مقتدر.
 فمن اعرض سره على الجهة في توجهه الى الله صار الحق تعالى قبلة له
 فيكون هو قبلة الجميع كآدم عليه السلام قبلة للملائكة ووسيلة الحق بينه
 وبين ملائكته لما عليه من كسوة جماله وجلالة الله اوصلنا الى العين
 وخلصنا من البين (و) اذكر (اذ يرفع ابراهيم القواعد) الانيس والجد
 تصوير الخطاب حاله مشاهدة وعيانا جمع قاعدة فالاصل فيها الصفة
 أي الثابتة فغلب اسميتها من البيت حال ومن ابتداء لبيان والرفع البناء
 على الاساس واذكر وقت رفع ابراهيم الاس الكعبة. ولما نزل آدم الى

الارض استوحش لسعتها ولم ير فيها عامراً فقال يا رب أليس لك في
 الارض مسبـح ومقدس غيري قال سأجعل من يسبحني من ذريتك
 ويحمدني ويقدمني وسأجعل فيها بيوتاً ترفع بذكري وسأبوءك منها بيتاً
 اختاره لنفسـي واخـصه بكرامتي واؤثره على بيوت الارض واسميه بيتي
 انظفه بعظمتي واحوطه بحرمتي واضعه في البقعة التي اخترتها لنفسـي اجعله
 وحوله لك ولمن بعدك حرماً آمناً احرم بحرمته ما فوقه وما تحته وما حوله
 فمن حرمه بحرمتي فقد عظم حرمتي ومن احاله فقد اباح حرمتي ومن امن
 أهله استوجب بذلك امانـي ومن اخافهم فقد جفائي ومن عظم شأنه عظم
 عيني ومن تهـاون به صغر في عيني سكانها حيراني وعمارها وفدي
 وزوارها اضيائي وهو أول بيت وضع للناس واعمره بأهل السماء والارض
 يأتونه افواجا شعثاً غبراً على كل ضامر يأتين من كل فج عميق يعجبون
 بالتكبير عجباً ويضجون بالتلبية صحيحاً فمن اعتمره لا يريد غيري فقد
 زارني وضافني ووفد علي ونزل بي فحق على المزور أن يكرم زائره
 تعمره يا آدام ما كنت حياً ثم يعمره من بعدك الامم في القرون والانبياء
 من ولدك امة بعد امة وقرناً بعد قرن ونبياً بعد نبي حتى ينتهي الامر
 الى نبي من ولدك يقال له محمد وهو خاتم النبيين فأجعله من عماره
 وسكانه وحجاته وولايته يكون أمني عليه ما دام حياً فإذا انقلب الي
 وجدني وقد ذخرت له من اجره ما يتمكن به من القربة الي والوسيلة
 عندي واجعل اسم ذلك البيت وشرفه وذكره ومجده وسنانه ومكرمه

لنبي من ولدك يكون قبل هذا النبي صلى الله عليه وسلم وهو ابوہ يقال
 له ابراهيم ارفع به قواعدہ واقضي على يده عمارته واعامه مشاعره ومناسكه
 واجعله امة واحدة قائماً قائماً بأمرى داعياً الى سبيلى اجتنبه واهديه الى
 صراط مستقيم ابتليه فيصبر واعافيه فيشكر وأمره فيفعل وينذر لي
 فينى استجيب دعاءه في ولده وذريته من بعده واشفعه فيهم واجعلهم
 اهل ذلك البيت وحاميه وسقائه وخدمه وخزانه وحجابه حتى يبدلوا
 ويغيروا واجعل ابراهيم امام ذلك البيت وأهل تلك الشريعة يأتهم بها
 من حضر تلك المواطن من جميع الخلق والجن والانس . وروى أن الله
 انزل البيت يا قوته من يواقيت الجنة له بابان من زمر ذى شرقى وغربى
 فتوجه اليه آدم من الهند ماشياً وتلقته الملائكة فقالوا برحمتك يا آدم
 حججنا قبلك بألفى عام وحج آدم اربعين حجة من الهند الى مكة على
 رجله لكن خطوته ثلاثة ايام فرفعه الله زمن الطوفان الى السماء الرابعة
 فهو البيت المعمور فأمر الله ابراهيم ببنايه وعرفه جبريل مكانه وهو بحبال
 الكعبة اعني البيت المعمور فخرمته في السماء كحرمة البيت يصلي فيه كل
 يوم سبعون الف ملك . عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم لم
 يكذب ابراهيم قط إلا ثلاث كذبات اثنتين في ذات الله « انى سقيم ، بل
 فعله كبيرهم هذا » وواحدة في شأن منارة قدم بها ارض جبار وكانت حسنة
 فقال لها انه ان يعلم انك امرأتى يغلبني عليك فإن سألك فأخبره بأنك اختى يعنى
 في الاسلام فلم اعلم في الارض مسألاً غيرى وغيرك فاما الخبر بها واني بها

قام ابراهيم يصلي فلما وضع يده عليها انقبضت يده فقال ادعى الله ان يطلق
 يدي ولا أضرك حتى فعل ذلك ثلاث مرات فقال لصاحبه انما جئتني بشيطان
 لا بائسان فأخرجها من ارضي واعطتها هاجر فلما أقبات على ابراهيم قال لها
 مهيم قالت خير كف الله يد الفاجر واخدم خادماً فهي ام بني السماء لما ملكتها
 سارة ابراهيم فتسرى بها فولدت اسماعيل قبل أن تلد سارة إسحاق
 بأربعة عشرة سنة فهي اول من اتخذت منطقالاً تخفي به اثرها لما هربت من
 سارة فأتي بها ابراهيم مع اسماعيل ترضعه فوضعها بمكة وهي حينه خالية
 من الانس وانزلها عند دوحه ولما فيها فوضع عندها جراباً فيه تمر
 وسقاً فيه ماء فرجع فتبعته لمن تركتني آله يا مراك بهذا فقال نعم قالت اذا
 لا يضيعنا فلما غاب عنها عند الثانية قال رب « اني اسكنت من ذريتني بواد
 غير ذي زرع الى يشكرون » فلما نفذ ما عندها التوى ولدها عطشاً
 فطلعت اقرب جبل اليها وهو الصفا فنظرت الى ولدها في الوادي فنزلت
 الى الوادي فاشتدت للجري حتى وقفت على المروة فلم تر احداً فقعاتها
 سبع مرات قال النبي صلى الله عليه وسلم وهو سعي الناس اليوم بينهما فلما
 اشرفت على المروة سمعت صوتاً قالت لنفسها مه فسمعت فقالت قد اسمعت
 ان كان عندك غياث فاذا هو ملك موضع زمزم فبحث بعقبه او بجناحه
 حتى اظهر الماء فخاطته بيديها فتغرف وهو يفور قال صلى الله عليه وسلم :
 يرحم الله ام اسماعيل ان لم تغرف من الماء لكانت زمزم عيناً معيناً .
 فشربت وارضعت فقال لها الملك لا تخافوا الضيعة فإن ههنا بيتاً ينبئ به هذا

الغلام وابوه وان الله لا ينفع اهلهم فمرت بهم اجرهم فنزلوا اسفل مكة
 فرأوا طائراً يحوم على الماء فأرسلوا فرطهم فقالوا لها اتاذنين لنا في النزول
 قالت نعم بشرط الا حرق لكم من الماء قالوا نعم فلما شب اسماعيل تعلم
 العربية منهم فزوجوه امرأة منهم الى آخر القضية حتى بني ابراهيم البيت
 فر عليه دهر فانهدم فبنوا العملاقة ومر عليه دهر فانهدم فبناه قريش
 ورسول الله صلى الله عليه وسلم شاب فاختمهم في شأن الحجر فحكموا اول
 قادم فأول قادم رسول الله صلى الله عليه وسلم فحكم بأن يجعلوه في شرط فترفعه
 كل القبائل ففعلوا فأخذه رسول الله فوضعه في موضعه الآن . فلما بيت اربعة
 اركان عاينان وشاميان لاصقين بالارض وله بابان شرقي وغربي فهدمه
 السيل قبل المبعث بعشر سنين فبناه قريش فضاقت عليهم المال الحلال من
 الذر والهدايا فاختموه ولا يترك بعض البيت بجانب الحجر وخلفوا
 الركنين الشاميين عن قواعد ابراهيم فضيقوا عرض الجدار من الاسود
 الى الشامي الذي يليه فبقي من أساسه شبه الدكان مرتفعاً وهو الشاذروان
 فقال صلى الله عليه وسلم لغائشة : لو لا قومك حديثوا عهد بالاسلام
 لهدمت البيت ولبنيت على قواعد ابراهيم . فألصقته بالارض وجمعت لها
 بابين شرقياً وغربياً . فهدمه ابن الزبير ايام ولايته فبناه على قواعد ابراهيم
 فلما استولى الحجاج هدمه بإذن الملك وجعله على صورته اليوم على هيئة
 قريش فتقبل الله العمل كونه يرضاه أو يثيب عليه فالأخلاص لا يستأزم
 إلا بما فيه طيبه « واجعلنا مسلمين » أدمننا على الاسلام فلم ينزل من ذريتنا

من يعبد الله وهم ائمة فاختارنا من النورية الاهتمام بانقرابة بعد النفس
ولكونهم ائمة الاسلام فإن صاحب الائمة اصاحبت الرعية. فعبد المطلب بن هاشم
على دين الحق كزيد بن عمرو بن نوفل وقمر بن ساعدة يقولون بالابداء
والاعادة والثواب والنعاب ويوحدون الله ولا ياكلون الميتة ولا
يعبدون الاوثان (ربنا واجعلنا مساريين لك) ائمة دين لك فعننا ان عدي
باللام كذلك وهو الاستسلام والالتقياد والرضى بالقضاء وإنما طالبوا
الادامة والزيادة في الاخلاص وهو تعليم للناس الدعاء للتثبيت على الايمان
فاستسلم ابراهيم للالقاء واسماعيل للذبح (ومن ذريتنا امة مساهمة لك) واجعل
بعض ذريتنا امة مخلصنة لك بالعبادة والطاعة وفي الحديث : ما من رجل
من المسلمين يخلف من بعده ذرية يعبدون الله تعالى إلا جعل الله له مثل
اجورهم ما عبد الله منهم عابد حتى تقوم الساعة . واضمح غامته عبادك
ببركة اولادنا الائمة فأتى عن التبعية لخدمة تعليم الله له ان منهم محسنًا وظالمًا
وهو « لا ينال عهدي الظالمين » فحكمة الله تقتضي ألا يدخلوا العالم من
أفاضل وأواسط وأراذل فالمقبلون على ربهم الاقبال السكلي المخلصون
اعمالهم مولا هم الافاضل فأهل الآخرة الذين يجتنبون المنكرات
ويواظبون على الطاعات رغبة في نيل المثوبات هم الاواسط فأهل الدنيا
العامون بظواهرها وظواهر حياتها الغافلون عن الآخرة فضلا عن ربهم
باهتمامهم بعمارة الدنيا وثمينة أسبابها هم الاراذل الحمقى . وإنما تعمير الدنيا
بثلاث زراعة وغرس الثانية حماية وحرب والثالثة جلب الاشياء من مصر

لآخر فن انكسب عنها ونسي الموت والبعث والحساب وسعى لها سعيًا
بليغًا ودقق في اعمال فكره تدقيقًا بليغًا فهو متوغل في الجهل والحمالة فلو لا
الحق لحربت الدنيا (وارنا) علمنا (مناسكنا) شرائعنا ديننا واعلام حجنا
فالنسك في الاصل غاية العبادة وكثير اطلاقه على الحج للكلفة والبعد عن
المعتاد كصيد وتمتع بلباس فأجابها بارسال جبريل فأراها المناسك فلما
وصل عرفة قال عرفات يا ابراهيم قال نعم فسمي الوقت عرفة والموضع
عرفات وقرأ ابن كثير ارنا بسكون الراء والناسك العابد وهو جمع
منسك بفتح السين وكسرهما فأرنا باعتبار طالب تعيين أفعال الحج بصرية
او تعيين الاحكام قلبية ويحتمل قصد ههنا وهو المتعين فاللفظ المشترك يصح
حملة على أفراد معناه كالوطى « وارنا مناسكنا » كل مانع بك به اطلاقاً
على معانيه قال صلى الله عليه وسلم : خذوا عني مناسككم لا ألقاكم بعد عامي
هذا . (وتب) اقبل توبتنا هضماً لنفوسهما وان عصا وإرشاداً لغيرهما وطلباً
لغيرهما فله جمعا اعلاما ان المناسك تدحض الذنوب فالعبد وان عصم
يطلب قبول توبته ابقاءً للربوبية فتوبة المصوم واستغفاره تعبد فقط فلا
يحل البحث عنه فإنه لا تتصور منهم صغيرة ولا خلاف الاولى قبل النبوة
وبعدها البتة فلا عبرة بمن لا يعرف مناصبهم النورانية العلمية فيايبك ان
تشير بلسان عامك الى لسان جهل الجاهلين بمقاماتهم فما يظهر منهم كما
يظهر في قرص الشمس عند ارادة الانتقام في اهل الجهل والبطالة ثم
تشفع اسماء جماله وتشفع بالتضرع الى رحيمنا فيزال ما نرى مع صفاء قرص

التمس جاهد الله ايها المفسرون في نقل الحكايات الباطلة فلم يفرط منهم
 شيء، فعقله قطعاً قال صلى الله عليه وسلم: يا أيها الناس يتوبون إلى الله تعالى
 اتوب في اليوم مائة مرة [قلت] تأسيماً به (إنك انت التواب الرحيم) لمن
 تاب فلانظر المبالغة في غير محله فصيغة المبالغة والتضييل في حقه تعالى غيره
 مراد اي القابل من رجوع اليك دائماً فالرحيم صفة مشبهة من رحم بضم
 العين بعد التحويل من رحم لقصد مبالغة في الحمد لا صيغة مبالغة اعني
 قبل النقل واما بعده فهو علم على كل نعمة الاختصاص بالايان ونتجبه
 فكل نعمة نتيجة الايمان وكل استدراج نتيجة الكفر وان كان الكافر
 منعماً عليه بالايحاديث والامداد فباعته اياه تعالى انعام وباعتبارهم استدراج
 فقط (ربنا وابعث فيهم) ⁽¹²⁹⁾ اي في المساهمين من اولادنا (رسولاً منهم) من
 أنفسهم يعنيان محمداً فإنه هو الرسول للمطابق إلى كل ملك الله فقل له قد
 استجيب لك وهو محمد في آخر الزمان [قلت] فمضى آخريه الزمان اتصال
 العمل بشريعته إلى قيام الساعة تكليفاً وبأجزاء الدهر تشريعاً فالانبياء في
 الآخرة على اثره فآخر الامة أكثر شراً خلاً لدخول الانبياء مع امهم
 في دائرة حيطته وحقية طريقته فما أحد يتمنى بعد ان علمت مرتبته
 للانبياء بالشفاعة العظمى الا ان يتحلى بطراز شريعته تشريعاً وتكريماً لهم
 به صلى الله عليه وسلم فإنهم رأوه كما قالت عائشة: كانك قد خلقت كما تشاء
 أرى المولى يسارع في رضاك. «ولسوف يعطيك ربك فترضى» وفي
 الحديث: إني عند الله مكتوب خاتم النبيين وإن آدم لمنجدل في طينته

وساخبركم بأول امرى إني دعوة ابراهيم وبشارة عيسى ورؤيا اى التى
 رأيت حين وضعتني وقد خرج منها نور أضاءت منه قصور الشام. قال
 ابن عباس كل الانبياء من بني إسرائيل إلا نوح وهود وشعيب
 وصالح ولوط وابراهيم واسماعيل واسحاق ويعقوب ومحمد صلى الله عليه
 وسلم [قلت] يعني أزيد ان بينهم للناس حالته وإلا فأول الانبياء آدم ثم
 شيث الى آخر من قصه الله او من لم يقصه فالكلمة غير مرادة فشرّف
 الله الخليل حيث أجرى ذكره في السنة امّة الرسول الذي طلبه
 اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وآل ابراهيم
 وهو « واجعل لي لسان صدق في الآخرين » يعني في امّة محمد فابراهيم
 أبو الملة « ملة ابيكم ابراهيم » فحمد صلى الله عليه وسلم أبو الرحمة بالمؤمنين
 يعني من حيث هم رؤوف رحيم « النبي أولى بالمؤمنين من انفسهم »
 فدخل الانبياء واممهم. إنما انا لكم مثل الوالد لولده. يعني في الرحمة
 والشفقة فابراهيم منادى الشريفة « أذن في الناس بالحج » ومحمد منادى
 الدين « سمعنا منادياً ينادى للإيمان » فابراهيم يرى من الشرك « إني بريء
 مما تشركون » ومحمد يرى من متمزّه عن جميع الاكثوان « فما زاغ البصر
 وما طغى » فذكر ابراهيم صفاته صلى الله عليه وسلم وهي (يتبأوا عليهم
 آياتك) يقرّ عليهم القرآن ويبلغهم ما يوحى اليه من دلائل التوحيد
 والنبوة قال صلى الله عليه وسلم اوتيت القرآن ومثله معه وثانيها (ويعلمهم
 الكتاب) القرآن معانيه وحقائقه فانتلاوة مطلوبة لبقاء انظمتها على السنة

أهل التواتر فيبقى مصوناً من التحريف فإن لفظه ونظمه معجز وفي
تلاوته نوع عبادة ولا سيما في الصلاة لكن الحكمة العظمى والمقصود
الاسنى تعليم ما فيه من الدلائل والاحكام وثالثها (الحكمة) الاصابة في
القول والعمل جميعاً فلا يسمى حكيماً إلا بالامرين فيضع كل شيء موضعه
فالحكمة التخلق بأخلاق الله قال صلى الله عليه وسلم تخلقوا بأخلاق الله
فهي معرفة الدين والفقهاء فيه والاتباع له وهو عين سنة رسول الله صلى
الله عليه وسلم فله ذكر الكتاب ثم تعليمه ثم الحكمة وهو شيء خارج عنهما
بالاعتبار وإلا فهي مراعاة مقاصد القرآن فقط وهي الفصل بين الحق
والباطل من الحكم أو الكتاب والآيات المحكمات والسنة المتشابهات
يقراها ويفهم معانيها الحكيم من النبي ومن أمته فالحكمة كل ما تكمل
به النفوس من المعارف الحقيقية والاحكام الشرعية فكل كلمة وعظمتك
ودعتك الى مكرمة ونهتكم عن قبيح فهي حكمة والرابعة (وينزيهم)
يطهرهم من دنس الشرك وفنون المعاصي بحسب قوتهم العملية فإنما يتم
الارشاد بأمرين التحلية والتخلية فيجب على المعلم التنبيه على نعوت الكمال
ليحظى بها المتعلم كما يجب عليه التحذير عن النقصان ليحترز منها بما يفعله
صلى الله عليه وسلم سوى التلاوة وتعليم الكتاب والحكمة من الوعد
والإيعاد والوعظ والتذكير والتسبيب بأمور الدنيا لتتقوى بها دواعيهم
الى الايمان والعمل الصالح فله مدحة ربه « وإناك لعلى خلق عظيم » ومن
التظهر اخلال الطيبات وتحريم الخبائث فيمقتضي تعاليمهم احسنه يشهد

لهم بأنهم عدول لكمال تربيتهم بالقرآن يوم القيامة ويكون الرسول
عليهم شهيداً . فالتزكية طاعة الله والإخلاص فختم بالثناء على الله المتفضل
بالرسول (إنك أنت العزيز) القاهر الغالب على ما يريد أراد تشریف
الرسول وامته وان حسدته السفلة من المستهزئين من كل نوع وهو
المانع الذي لا يمانع ولا تصل إليه الايدي ولا شيء فإنه لا مماثل له ولا
ند ولا ضد (الحكيم) فلا تفعل إلا ما تقتضيه الحكمة وتدعوه المشيئة
وهو ما علمه علماً قديماً أزلياً فلا يوجد إلا ما علم فالعلم ومعلومه قديم فلا
تغيره القدرة فالمحبوب له هو عين ما علمه وهو انه كنز لم يعرف فأحب
أن يعرف بوصفي كرمه وعزه وهما الاحسان إلى أحبائه ظاهراً وباطناً
والانتقام في أعدائه ظاهراً فقط وبلا احسان يحبه خلقه فالنفس تميل الى
من احسن اليها وهو الله فقط وبلا انتقام يهاب ويخاف مقامه فلو انتفى
احدهما انتفت الحكمة فهو مما لا يتصور فالاسم الجلالى المحض يطلب
الكافرين فهم مظاهره فلا بد لكل اسم من مظهر والا تعطلت وهو محال
لم يرد فالاسم الجلالى المحض يقتضي المومن المعصوم والاسم الذى له
وجهتان فالغالب الجمال يقتضي العصاة المغفور لهم بلا اتعاب بل بوضع
كنف اسم الله وهو الستار عليهم فالغافر يغفر ويشفع عند الستار فيضع
الستار كنفه فالاسم الجلالى الذى غلب عليه الجلال كالقهار بمعنى جابر
الانكسار بعد نوع من اتعاب بزجر او بدخول نار يتجلى بطلب العصاة
بالفواحش التي لم يثب منها فيسكبه الاسم عن التوبة حتى يجري عليه

الويعيد ثم يشفع فيه الجمالي منه وهو شفاعة ارحم الراحمين وإياك رأيت
تقول لم اوجع الصبيان والبهيمى فإنه الحكيم وغير الله مقتضى حكمته
فلا تحاقق فإن العقل جسور جهول ضعيف فلا تأثير لغير الله البتة ولا
حكم لغيره ولا حكمة تظهر الا منه فما عاينته هو عين حكمته فلا تعرف
الحقائق الا بأضدادها فلو لا الاغيار ما ظهرت الاسرار فأسرار الله في
خلقه (ومن) ⁽¹³⁰⁾ لا (يرغب) يكره أحد ويزهد (عن ملة) دين فباعته
الاملاء ملة وباعتبار إظهار الاحكام شريعة وباعتبار التدين دين (ابراهيم
الامن) بدل من احد موصول الذى او شخص نكرة (سفه) جهل
(نفسه) حيث لم يعتبر حدوثه وأن له صانعاً غالباً فعبد غير ربه نزلت لما
دعى عبد الله بن سلام رضي الله عنه ابني اخيه سامة ومهاجرأ قال لها قد
عاهتم نسخة التوراة : انى باعث من ولد اسماعيل نبياً اسمه احمد فمن آمن به
فقد اهتدى ومن لم يؤمن به فهو ملعون . فأسلم سامة وأبى مهاجر . من
اعرف نفسه فقد عرف ربه . أوحى الله لداود اعرف نفسك واعرفني
فقال كيف قال اعرف نفسك بالضعف والعجز والفناء واعرفني بالقوة
والبقاء . فسفه ان كان لازماً تضمن جهل وان تعدى امتننها واستخفها
فأصل السفه الخفة في الحديث فالكبر أن تسفه الحق وتغمص الناس . فإن
رغب عما لا يرغب عنه عاقل فقد بالغ في تعجيز نفسه ونحسها بمخالفتها
كل نفس عاقلة فقد اهلك نفسه وأوبقها وأضلها . وفيه توبيخ لليهود وكل
كتابي فإن أعظم ما يفتخرون به ابراهيم انما ثم انهم لا يؤمنون بدعوتيه

وهو في التوراة أعظم كتبهم «يا بني إسرائيل إني رسول الله اليكم بمصدقاً لما بين يدي من التوراة ومبشراً برسول يأتي من بعدي اسمه أحمد» فهذا كلام عيسى الحاكم على الكتائبين فملة إبراهيم اصول التوحيد فنبوذة محمد من جملة الاصول التي عاها الله إبراهيم فملا حقيقة متحدثان اصولاً فلم يرغب محمد صلى الله عليه وسلم عن ملة إبراهيم بل رغب فيها واتبعها «أن اتبع ملة إبراهيم حنيفاً» مستقيماً معها بتشييد أركانها وإظهار مناسكها وأيدها بما خصصت به . فاعلم أن أول موجد وحامد وشاكر ومتعين في عالم الظهور من حضرة الطامس والعمى الرباني فالعمى ضد البصر وضد العلم وهو الذات الغير الخاطئة به عاباً وذوقاً هو سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم فهو عليه إمام الانبياء والخلائق أجمعين فهو نبهم باعتبار التوحيد ثم إنه أمر بالاعتداء بالانبياء قبله لمقام السبقية الطينية العنصرية فسبقيتهم لهم روحاني ثم أتم الله فيه من الاخلاق ما لم يجتمع ولو في جميع الانبياء بعثت لأتمم مكارم الاخلاق . وهو الطريقة تحاقاً بأخلاق الله وإنما اجتمعت الاخلاق الالهية فيه . وفي خلفائه من بعده ثم إن لكل نبي شريعة تخصه فنسخ الله بهذه الشريعة جميع الشرائع فهو إمامهم في حقيقة الاحسان والاعتدال بهم في حقيقة الطريقة والمستقل ناسخاً بشريعته فإسفه من رغب عن ملته بيده فقال تبييناً للسببية (و) بالله (لقد اصطفيناه في الدنيا) من بين سائر الخلق في زمان عاها بالنبوة اخترناه للرسالة دون غيره زمنه وعرفناه ملة الجامعة لاشتمات التوحيد إلى قيام الساعة فنال عاباً عاباً من الخلق

(وانه في الآخرة لمن الصالحين) المستنين بسنة محمد عبدي الذي أسريته
إلى حظيرة قدسي فبشره بأنه يموت على حسن الخاتمة وانه لمن الصالحين
في الدارين فلا يرغب عن ملته الا هالك فكم من صالح في أول أمره هالك
في آخره لفساد طويته باطناً كابليس وبلعم وبرصيص وقارون وثعلبة
اذكر يا أكرم خلقي (إذ) زمن اصطفتي وهو زمن (قال له ربه أسلم)
أخلص دينك واستقم على الاسلام حين خرج من الغار ونظر الى النجوم
فألهمه ربه الاخلاص قبل البلوغ عند استدلاله بالكواكب والقمر
والشمس والاستدلال بأفولها على حدوثها وتغيرها وأن لها رباً يغيرها
(قال أسألت رب العالمين) مصباح كل ما عليه علامة الحدوث وممدهم
وهو كل ما سوى الله فسلم قلبه ونفسه بامتثال أمر ربه وسلم ولده وماله
فأما قال له جبريل هل لك من حاجة فقال اما إليك فلا فقال لا تسأل
ربك فقال عليه بحالي يعني عن سؤالي [قلت] قاله في مقام انجقت فيه
الاسباب والوسائط وهو مقام الحقيقة الصرفة معاينة لسيوف قيومية حكمة
ربه فلو كان حاله في مقام الشريعة لسأل بلسانه اتباعاً للشرع لكن اصطلم
حينه في امواج مجور أفذار الحقيقة فأفناه الله عن نفسه وعن الكون
فصار الكون عنده هباء لا تأثير له البتة لمعاينته مخالب الاقدار فارتدت
النار إلى اصلها الماء الذي خلقت منه الاشياء وأصله نقطة عرقية روح
سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم فاعتقه ربه لما انقضى بالله عنه ما سواه فأنسه
من احبني فليصبر على بلاءي فالإيمان صفة قلب والاستسلام صفة الجوارح

فكان ابراهيم عارفاً بقلبه في مقام النبوة فكلفه في مقام الرسالة بعمل
 الجوارح فخصص الرب ككل قصة ابراهيم إشارة إلى ان طريق ادلته إلى
 ربه المربوبات ثم وصل به إلى الرب فأما طريقة سيدنا محمد صلى الله عليه
 وسلم فابتداء نظره من الله « فاعلم أنه لا اله الا الله » فابراهيم طريق
 المحبين المرئدين « سريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم
 أنه الحق » ومحمد طريق المجدوبين الجامعين بين الجذب والسلوك فلا
 تشغله شريعة عن حقيقة ولا حقيقة عن شريعة بل جمع ابتداء بين الامر كلاهما
 وهو احسن « أو لم يكف بربك أنه على كل شئ شهيد » فهو مقام الاكلمية
 واني وان كنت ابن آدم صورة « فاني ابوه في الحقائق رحمة
 فيم محمد إشارة إلى تمام الدائرة به فلا نبي بعده ولا حاكم إلا بشرعه فيه
 تمت دائرة النبوة وحصلت الخاتمة واندرجت الحقائق في ميمه . فولد
 ابراهيم في زمن نمرود وهو اول من وضع التاج على رأسه ودعى الناس
 إلى عبادته وله كهان ومنجمون فذكروا له انه يولد في هذه السنة غلام
 يغير دين أهل الارض فتهلك أنت وملكك على يديه فذبح أولاد سنته
 فلما تمخضت ام ابراهيم فرت فولدته في نهر يابس فوضعتة مافوقاً في
 خرقه في حلفاء فأخبرت أباه فحفر له سرّاً بيتاً في الارض كالمغارة فسد بابها
 بحجارة مخافة السباع فتختلف اليه امه ترضعه فاليوم منه كشمس غيره فلما
 شب في المغارة بعد سبع سنين قال لامه من ربى قالت أنا قال من ربك
 قالت ابوك فمن رب أبي قالت اسكت فرجعت إلى أبيه فقالت أرايت

الغلام الذي نحدث أنه يغير دين اهل الارض فهو ابنك فاما وصل الليل
نظر في خلال الصخرة السماء فتفكر في خلق السماوات والارض فقال
إن الذي خلقتي ورزقني وأطعمني هو ربي لا اله غيره ثم استبدل بأقول
الكواكب من باب تصوير المحال ليبطله بأسنة الحقائق حتى قال لا احب
الآفلين فلم يضره « وتلك حجتنا » وهي تصوير الباطل ليدمغه بصواعق
الحق وهو مقام الفقهاء عن الله بالثبوت حتى تتميز الحقائق فهو عارف بقلبه
ربه وحده لا شريك له فبمعرفته استدل لنفسه ثم لغيره فلو لم يوفق أصالة
ما وجه فكره الى طالب الحق ووصوله ولا سيما وهو صغير فأذن الحق
تعالى أن يتفكر كل عاقل موفق حتى تتجلى له الحقائق فكل نبي بعده
إنما يقطع شبه الضالين بحجة ابراهيم « فبهت الذي كفر » في الانفس والآفاق
« وفي انفسكم أفلا تبصرون » فكل من عبد غير الله سفيه جاهل وانما نال
ابراهيم ما نال بالمبادرة الى الازعان واخلاض السر حين دعاه ربه (أسلم)
نفسك الى الله فلا تذكرها بقايبك وانسبها لمن خلقها فهو أولى بها واشتغل
في كليات اعمارك بما طوقته من الاحكام الشرعية وفوض امرك الى الله
فـ (قال اسلمت) فوضت عايت بأن الامور كلها منك فلا منة لغيرك علي
الامنة الوسائط والاسباب فقط وهي منة الشريعة فالخلة من التخلل بين
الشيئين فلا جرم انه واسطة في الطريقة « أن اتبع ملة ابراهيم » فهو
الراسطة لرسولنا نسباً وطريقة فجده وآبؤه علي طريقته وهو مأمور
باتباعه فهذا معني كونه خليلاً واسطة بينه وبين عبادة فالحجة من الحجة

وهي خالص كل شيء حبة القلب خالصة فلا جرم كان سيدنا محمد صلى
الله عليه وسلم خاتم النبيئين خالص صفوة الرب تعالى وحبيب رب العالمين
وزبدة الكائنات وغاية الحركات لولاك لما خلقت الافلاك اول الفكر
آخر العمل قال صلى الله عليه وسلم : أول ما خلقه الله نوري ، أنا اول من
ينشق عنه قبر ، آدم ومن دونه تحت لواءي ، أنا سيد المرسلين ولا فخر
محمد صلى الله عليه وسلم ابو الحقيقة وإن كانت ابراهيم ابا الطريقة
فالحقيقة لكونها مقصودة بالذات اقوى من الطريقة ف وقعت الصلاة على
ابراهيم تبعا للصلاة على محمد صلى الله عليه وسلم فلا تصح الصلاة الا
بالصلاة أي لا تكمل على سيدنا محمد بخلاف غيره ووصى قري (وأوصى^{١٣٤})
بها) بالملة والكلمة أسامت لله فهذه التوصية رسالة وتبليغ لغيره لما بين ربنا
بأنه كمل عند الله بين أنه مكمل لغيره فأوصى ووصى بمعنى وصاه يعني
وصل بنيه وبين بنيه باتباع الحق فالتوصية عند قرب الموت اهتماما بشأنه
(ابراهيم بنيه) أولاده الذكور الثمانية اسماعيل وامه هاجر واسحاق وامه
سارة وستة امهم قنطورا بنت يقطن الكنعانية بعد وفاة سارة وهم مدين
ومدان وزمران ويقشان ويشيق ونوخ فنهلم أن يموتوا غير مساهين
وقيل اربعة وقيل أربعة عشر (ويعقوب) بنيه اثني عشر رجلا روبيل
وشمعون ولاوا ويهوذا ويشبوعور وزبولان وودان ويفتوني وكودا
واوشير وبنيامين ويوسف (يا بني إن الله اصطفى لكم الدين فلا تموتن إلا
وأنتن مساهون) نهلم عن تترك الاسلام أي محسنون بربكم الخان قال صلى

الله عليه وسلم قبل موته بثلاثة أيام: لا يموتن احدكم الا وهو يحسن الظن
 بربه. لما دخل يعقوب مصر وجدهم يعبدون الاصنام فقال لبنيه اثبتوا على
 الاسلام وخص بنيه لانهم الائمة اللهم ارشد الائمة. فلما نزل « وانذر
 عشيرتك الاقربين » جمعهم فقال يابني كعب بن لؤي انقذوا انفسكم من
 النار يابني مرة بن كعب انقذوا انفسكم من النار يابني عبد شمس انقذوا
 انفسكم من النار يابني هاشم انقذوا انفسكم من النار يابني عبد المطلب انقذوا
 انفسكم من النار يا فاطمة انقذي نفسك من النار فاني لا املك لكم من الله
 شيئاً. يعني لا اقدر على دفع مكروه عنكم ان اراد الله ان يعذبكم وانما اشفع
 لمن اذن لي فيه الله ترغيباً في الايمان والعمل لئلا يتكلموا على النسب
 والقرابة فلا بد من الوصية والتحذير في باب الدين فان الانسان ان انسى
 بأهل الشر يخاف عليه أن يتخلق بأخلاقهم ويعمل عملهم فيجره الى الهوى
 الى الهاوية فحسن الظن بالله انما يعتبر بعد اصلاح الحال بالاخلاق والاعمال
 فن احسن الظن احسن العمل والادب (أم كنتم شهداء) ^(١٣٣) فأم إن لم يتقدم
 لها همزة صارت الاستفهام فالهمزة للانكار اكنتم شهداء جمع شهيد حاضر
 اكنتم حاضرين (إذ) يعني لا (حضر يعقوب الموت) امارته وأسبابه نزلت
 حين قالت اليهود ألسنت تعلم أن يعقوب أوصى بنيه باليهودية يوم مات
 فقال تعالى ما كنتم حاضرين (إذ) بدل من إذ حضر (ما) أي شيء (تعبدون
 من بعدي) بعد موتي تقريراً لهم على التوحيد والاسلام وأخذ ميثاقهم
 على الثبات عليهما معناه لا تقصدوا بعبادتيكم إلا وجه الله ورضاه فلا

تشغلكم الاغراض مع الله والدنيا والرياسة فكل ما قطعك عن الله
طاغوتك « واجنبي وبني ان نعبد الاصنام » ان نخدم ما دون الله فكل
غرض شغلك عن حب ذات الله تعالى كالصنم فانما يعتبر في الاعمال النيات
وهي السبب الحامل على العمل فان عمله عليه الجنة فقط صارت صنمه
وهو لا يجب ان تكون رقاً لغيره فلا اثر فيهم الوصية اجابوا بأنهم محبوبه
(قالوا نعبد) تتدلل غايته ونقصد كل ما يهمننا وتتواضع (إلهك) المعبود
الحق المجمع عليه الواحد الاحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن
له كفؤاً احد وهو الكامل من كل وجه بتزهره عن كل نقض فلا يتصور
عقلاً وشرعاً ان يكون إلا واحداً وهو الذي نخصه بالعبادة (والله آباءك
ابراهيم) فهو جد اسماعيل عمه عم الرجل صنواً اي لا تفاوت بينهما كما
لا تفاوت بين صنو النعلة وإسحاق هو ابوة إبراهيم عطف ياب قال
الرسول صلى الله عليه وسلم هذا بقية آباءى فى العباس قال الشافعى
إطلاق الاب على الجد مجاز فله لا يسقط الاخوة والاخوات للاب والام
وبه قال مالك وابو يوسف ومحمد وعمر وعثمان وعلي وابن مسعود وزيد
وقال ابو حنيفة حقيقة يسقط ميراثهم تبعاً لابي بكر وابن عباس وعائشة
والحسن وطاووس وعطاء (إلهاً واحداً) بدل تصريحاً بالتوحيد ودفماً
للتوهم الناشئ من المضافات نعمي إلهاً واحداً فاخذ ان التوحيد انما يكون
بالتعليم فإنهم لم يقولوا انما نعبد الإله الذى دلت العقول عليه [قلت]
فوجود الله بديهى لكل مخلوق اللهم الله وجوده تعالى « ان الله شك »

وطريقة التوحيد اعماهى بالشرع فمن قال بالعقل يعنى المنور بالشرع وهو الشرح والتوفيق فلا حكم لغير الله البتة فى الاصول والفروع وطريقة العقائد طريقة شرع وعقل بعد الهداية وان لم يهتد بالعلم فهو رجس نجس « اما المشركون نجس » اغتقادهم الناشئ عن شبهه عقولهم الفاسدة (ونحن له مساوون) حال من فاعل نعبد يعنى لم يحضر اليهود وقت موته فكيف يكذبون على الانبياء وانما اوصى بالاسلام وربما توجس الخطاب للمؤمنين يعنى ما حضرتم وقته وانما قصصت لكم وبينت على يد رسولى فاحمدونى واتبعوا طريقة الانبياء بالعمل الصالح بالادب فلا يكن همكم تعلم القصص فقط فقولوا ما قال بنو يعقوب وتعاهدوا اولادكم فى شأن التوحيد كييعقوب فانتم مكلفون بالوصايا والمواظ على الحسان وهو قوله (تلك) للانبياء (امة) مهتدية احرزت رضى ربها بالادب فى عملهم ونياتهم (قد خات) مضت ولم يبق الا اثرهم فاتبعوهم (لها ما كسبت) ثوابا فائت الكسب لهم وهو مباشرة الفعل من غير تأثير الا باعانة الله بالاقدار لاحول ولا قوة استغراق نفي جنس الاحول والقوة للعبد الا الله باعانته فالذى باشره باعانة الله هو الكسب فالله فى حول بغير اعانة وهو فعل الابدان فانما هو الله فقط وفى الآية وعيد ان لم يعمل بعمل الانبياء : ايتونى يوم القيامة بأعمالكم لا بأنسابكم فإنى لا اغنى عنكم من الله شيئا. من ابطأ به عمله لم يسرع به نسبه فالمقدور والقدرة كلاهما واقعان بقدرة الله أى بذاته الموصوفة بصفة القدرة فالشيء المتحصل بخلق الله وهو

متعلق القدرة الحادثة هو الكسب فقدرة العبد صالحة للفعل لكن استقامت
قدرة الله بالايجاد فلم يبق لها مجال للنفوذ فالمقدور من حيث هو مقدور
مشغول بقدرة الله إذ لا فعل لغيره تعالى وإنما نسب له الفعل شرعاً لا
حقيقة بل مجازاً بسبب الارادة والتوجه له بنية اظهاره فالقاتل نوى
القتل وليس على يديه روح المقتول فلو لم يرد الله قتله ما قتله فهو فاعل
لاسباب القتل شرعاً فالفعل الشرعي ظاهراً هو الكسب وائس له في
الحقيقة تأثير لانه لو منعه الله ما قدر فهو قاتل ظاهراً ونية مع علمه انه ان لم
يقدره الله ما فعل وغير قاتل باطناً لانفراد الله بالفعل من حيث هو وهو
مجبور باطناً فالاختيار عند الماتريدي عين ارادته الفعل وتوجيه الاعضاء
له فيكون بإقدار الله (ولكم) فتط (ما كسبتم) لا كسب غيركم (ولا
تسألون عما كانوا يعملون) لا تأخذون بسيئات الامة الماضية « ولا
تسألون عما اجر منا » ولا تثابون بحسناتهم فلكل اجر عمله لما قالت اليهود
ليس الانبياء آباءنا فرد القرآن عليهم وإنما ينفعهم اتباعهم في الاعمال
والايمان « فإذا نفخ في الصور فلا أنساب بينهم » الا بالتقوى فالافتخار
بمثله كالافتخار بمتاع غيره وهو الجنون والحمق قال صلى الله عليه وسلم :
من قال لا اله الا الله مخلصاً دخل الجنة . فالخلاص أن تحجزه عن محارم
الله فالخلاص بفضل الله لانه منوط بالاعمال الصالحة فالقراية لا تغني شيئاً
ان فسد العمل « يخرج الحمى من الميت ويخرج الميت من الحمى » فانظر
الى آدم وقايل وهابل (وقالوا) يعني أهل الكتاب (كونوا هوداً أو

نصارى تهتدوا) نزلت في رؤساء اليهود والنصارى النجران فنصارى نجران
 أسلموا عام العشر كل يقول بيننا أفضل وديننا أصح وكفروا بتحمتد بعد
 ان استيقنوا رسالته اليهم في كتبهم ان فتمت تجمد والاداية من الضلال (نزل)
 لهم يا اكرم خاني رداً وبيان ما هو عين الحق لانكون ما تقولون (نزل)
 تكون تتبع (ملة ابراهيم حنيفاً) مماثلاً عن الاديان الباطلة التي زاشت
 بها عقول الممتنعين من اتباع الحق محمد ودينه بكل ممتنع من اتباعها غير
 حنيف بل مماثل عن الحق الذي هو اتباع محمد (وما كان من المشركين) تعريض
 لاهل الكتاب وغيرهم من كل من ادعى ملة ابراهيم وهو على الشرك
 والكفر فائتر اكهم قولهم عزيز بن الله وعيسى ابن الله فدين ابراهيم ما
 عليه محمد واتباعه فقال اليهود بالتشبيها والنصارى بالتثايت فالكمل غير
 ملة ابراهيم (تولوا) ايها المؤمنون (آمنوا بالله) وحده (وما انزل اليها)
 من ربنا من القرآن والحديث الذي هو مئة الرسول (وما انزل التي
 ابراهيم واسماعيل واسحاق ويعقوب و) الى (الاسباط) جمع اسبط اضله
 شجرة لها اغصان وهم اولاد يعقوب فانهم حقة ابراهيم فالآية تفيد رسالة
 الاسباط ونزول الصحف لهم اما حقيقة فالله أعلم به واما لانهم نامورون
 باتباع صحف ابراهيم فهو مجاز (وما اوتي موسى) التوراة والصحف
 والسنن (وعيسى) من الانجيل والسنن (وما اوتي النبيون) جملة ذكرنا
 في الآية ام لا (من ربهم) جنان (لانفرق بين احدهم) من بسلنا (منهم)
 (و) الحال (نحن له) الله فقط (مصادون) فخلصوا الفعل له والله ارسلنا
 لث (مقاصد)

الانبياء وانزل كتبهم في نسخ ما يشاء بما يشاء عما يشاء لما يشاء بيد ان الذي
توجهت اليها رسالته وامرنا بالتباعه والاستعداد من سره خاتم النبيين
فلا نلتفت عنه لغيره وان آمنابهم وبشرألعهم لنسخ مبدنا محمد جميع الشرائع
فلا استعداد إلا من الشريعة الباقية ببقاء الابد : بعثت انا والساعة كهاتين .
اشار إلى استمرار شريعته في الدنيا والآخرة وبشريعته يسجد اهل الآخرة
من اهل الاعراف وغيرهم ككل نبي فهو الشفيع في الانبياء وغيرهم
(فإن آمنوا بمثل ما آمنتم به) وهو الدين القويم فهو تعجيز وتبكييت
والزام الخصم والجاؤه إلى الاعتراف بالحق بارضاء عنانه يعني فإن
وبعدتم ديناً اصح منه فاتبعوه يعني فلا وجود له وهذا مأخوذ من مثل
وقرأ ابن عباس بما آمنتم به وعليها فإن آمنوا بعين هذا الدين (فقد اهتموا)
والاضلوا كما اهتميتم وحصل بينكم الاتفاق (وإن تولوا) أعرضوا عنه
جملة او آمنوا بالبعض دون البعض كما هو ديرتهم ودينهم (فإنما هم)
مستقرون (في شقاق) خلاف بعيد من الحق فالشقاق مأخوذ من الشق
وهو الجانب يمني في جانب الباطل وانتم في جانب فلا موافقة او من
شاق مشاققة إذا خالف كأن كلاً يطلب مشقة صاحبه ثم تلا الله احباب
المؤمنين وفرحهم بوعد النصرة قريباً فللقرب آتى بالسين الدالة على تحقيق
الوقوع البتة (ف) بسبب عنادهم وجيودهم (يكفيكم الله) وقد كناه
اياهم بقتل بني قريظة ونفي بني النضير وضرب الجزية عن الكفايين
ومجوس هجر كنصاري نجران حتى اساءوا (وهو) الله لا غير (السميع)

لا تقولوا لكم ولا تقولوا نبيه حيث يدعو الى التوحيد حرصاً على اسلامهم
 فيستجيب له ويوصلنا الى مرادهم (العايم) وهو العايم بإخلاصكم وهو
 مجازيكم لا محالة ويعاقب المعاندين فيعاقبهم عليه وهي من معجزات القرآن
 اخبر بما سيقم فوق (صبغة الله) صبغنا الله بالايان والاخلاص والتوحيد
 وهو مفعول بفعل محذوف أو بدل من ملة ابراهيم او نصب على الاغراء
 إلزموا صبغة الله لا كصبغة من يغسل المولود يوم سابعه بماء أصفر نيابة عن
 الحتان وهي فعلة النوع من الاصباغ وهي الفطرة التي فطر الله الناس عليها
 شبهت الحلقة السليمة التي يستعمل بها المؤمن للايمان بصبغ الثوب في الحلية
 والزينة يعنى قولوا حمداً لربكم خلقنا الله على الاستعباد للحق وطهرنا الله
 تطهيراً بالايان من أوضار الكفر وسمي الدين صبغة لظهور هيئته عند
 صاحبه فاء المسلم ودمه ظاهر « سيماهم في وجوههم من أثر السجود »
 فمن كثرت صلاته بالليل حسن وجهه بالنهار (ومن) لا (أحسن من الله
 صبغة) استفهام بمعنى الجحد ومن صبغته أحسن من صبغته فلا يوجد فانه
 تعالى يصبغ بالايان فدخل في الصبغة الحتان وكل فطر إسلامية كحلية من
 وضوء وطهر وحسن خلق وعزم وحسن سميت وتمام نظافة وتعميم وتوفير
 حلية : تعمموا فإن العمائم تيجان العرب ، إن الله ينظف فتنظفوا حتى
 تكونوا كالشامة البيضاء في وسط البعير الأسود . فموت المؤمن على غير
 الايمان نادر كالكبريت الأحمر فلا وجود له لعصمة هذه الامة من الكفر
 إسريان قوة عصمة نبيهم كما عدم اجماع الامة عن الخطأ فن صبغ الله قلبه

بالايان لا يقبل غيره أبداً فالصبغة هي الانوار القارة في الاعضاء والقلب
 والروح والاسرار والحفا والاخفى فلا يكمل الايمان إلا إذا صبغ كصبغ
 الثوب فالثوب ابتداءً يقبل الصبغ فقبوله هو عين الفطرة التي فطر عليها
 كل مولود فأبواه يعني أولياءهم الذين يصبغونه زمن صغره على مقتضى
 صبغتهم من ايمان وكفر فإن الثوب يقبل الالوان ككل نفس تقبل ما
 طبعته عليه « يخرجهم من الظلمات الى النور » من مس صبغ الظلمات
 التي يقبلها المفطور ظاهراً يخرجهم من النور الى الظلمات يخرجهم
 إبليس من مس النور الذي يقبله إلى مس الظلمات فإن المفطور يقبلها
 فقبل الباطن والتكليف بالبعثة يقبل المتضادات ثم لاحكم قبل التكليف
 « نورهم يسعني بين أيديهم وبأيمانهم » وفي الحديث : لو كشف عن نور المؤمن
 العاصي لضاء ما بين المشرق والمغرب وانما انحجب عنه ليم وعده
 ووعيداً . قولوا (ونحن له) لا غير من سلك مسلكنا لله قد قدم اهتماماً
 (عابدون) شكراً له في سائر نعمه وهي كل ما يزر من ذاته تعالى فيكل
 ما خلقه الله نعمة لنا فالايان وديار نعمة والمؤمنون نعمة وأعلام الانبياء
 والكفر ان ظهر في غيرنا فنعرّف به حقيقة الايمان والكفر فيعتبر فيهم
 جلال ربنا فنحمد ربنا على مقامنا الذي اكرمنا به ربنا فهم مظاهر جلاله
 والمؤمنون مظاهر جماله وآلائه وإحسانه فيكرّمنا الكرم والفسوق
 والعصيان فتشاهد الفعل منه تعالى إجماداً وامتداداً واحساناً لصبغ اعز
 أنبيائه وبأبغ كتبه وبأعز متانة أمة نبهه فحمدته لذاته ولصفاته وأسمائه

وأفعاله ومظاهره وصفي كرمه الإحسان والانتقام فنعبيده محبة ذاته
واستحقاقاً لأن يعبد وشكراً لنعمه وامثالاً لأمره لا غير فلاجله قدم
اللام لالشوق الجنة ولاخوف ناز وانما نحب الجنة لأنها محل أحببائه وجماله
لذاتنا. فالحب في الله يعني جنس الحب لا يكون الا في ذات الله
فالمحبوب واحد وهو ربنا فما أظهر حبه أحببناه لحبه ولامره لا محبه فنحن
له وما أظهر كراهيته كرهناه لذاته لا لذواتنا فنحن تبع لأمره حباً
وبغضاً فياعجباً لضعيف فالإنسان اضعف الخلق عصياً قوياً وهو الله لكن
إن صحح الانقطاع إلى الله ارضى عنه الخصوم قال صلى الله عليه وسلم إذا
كان يوم القيامة واجتمع الخصوم على ولي الله وكل لكل منهم ملكا يقول
لا تروا ولي الله فإن حاكم اليوم على الله تعالى فطريق المقتصدین الصيام
والقيام وطريق الاولياء قطع العلائق واتصال بخدمة الخالق . فاما قالت
اليهود نحن اهل الكتاب الاول وقيلتنا أقدم فلم تكن الانبياء من العرب
ولو كان محمد نبياً لكان مبنا رد الله عليهم بقوله (قل) لهم (أتجادوننا)
أتخاصموننا (في) بشأن (الله) ان اصطفى محمداً من العرب دونكم حيث تزوون
انكم اولي بالنبوة دوننا . فالحاجة المجادلة ودعوى الحق وإقامة الحجة على
ذلك من كل واحد فالهزيم للانكار والتوبيخ لآلهم بدعوى الإسلام دين
يقبل الإدينهم . إن يدخل الجنة الا من كان هوداً او نصارى . كونوا
هوداً او نصارى تهتدوا « (و) الحال (هو ربنا وربكم) اشتركتنا في العبودية
له وهو يصيب برحمته من يشاء فلا يختص بها عبيدي ولا عجمي إذا كان

أهلاً لكرامة ربه فهو المالك لنا ولكم (ولنا أعمالنا) نجازي بها (ولكم أعمالكم) تجازون بها فالعمل هو أساس الامر وبه العبرة فإن كانت النبوة من جهة الاصطماء فنحن عبيده او من العمل فلنا اعمال ولكم اعمال ونحن سواء في العبودية فالله يختص برحمته من يشاء (ونحن له) دونكم (مخاصون) في الدين والعمل فلا نبتغي بها إلا وجهه فالاخلاص تصفية العمل عن ملاحظة المخلوقين فإن لاحظ الخلق اشرك او راء فقد فتنكم بالاخلاص فنحن أولى بفضيلة الرب تعالى (أم يقولون) بالياء والتاء على وجه التقليد المذموم بالافتراء على الانبياء والتحكم على الله (إن ابراهيم واسماعيل واسحاق ويعقوب والاسباط كانوا هوداً او نصارى) فالاسباط حفدة يعقوب بمعنى القبائل في اولاد اسماعيل فكيف تقولون بجهلكم الصميم انهم كانوا هوداً او نصارى وقد انقضى زمنهم قبل نزول التوراة فاقتداء المتقدم بالمتأخر محال (قل) يا اكرم خلق الله أ (انتم اعلم ام الله) فالله اعلم وقد نفي الله عنهم ذلك «ما كان ابراهيم يهودياً ولا نصرانياً ولكن كان حنيفاً مسلماً» وما انزلت التوراة والانجيل الا من بعده «فأولاد ابراهيم تبع له (ومن اظلم) أي لا اظلم (ممن كنتم شهادة) كنتمها وسترها عن الناس ثابتة (عنده) كائنة (من الله) فهي شهادة الله لابراهيم بالحنيفية والبراءة من اليهودية والنصرانية فأكبر الكبائر الاشراك بالله وشهادة الزور وكتمان الشهادة «ومن يكتتمها فإنه آثم قلبه» (وما الله بغافل عما تعملون) فما هو صولة عامة لجميع ما صدر من الجوارح الظاهرة والقوى الباطنية فأحرى

(141)

شهادة الله فيه. قلب الله الظالم أشد عقاب فهو تهديد لهم (تلك أمة) الأنبياء
 (قد خلت) مضت (لها ما كسبت) كرر تحذيراً مما طبعبت عليه الطبائع
 من التفاخر بالآباء والاتكال عليهم ويحتمل الخطاب هذه الأمة لئلا
 تقتدي بهم في مثله (ولكم ما كسبتم) منها (ولا تسألون عما كانوا يعملون)
 فلا يسأل أحد عن عمل غيره « فإذا نفخ في الصور فلا أنساب » الآية
 قال صلى الله عليه وسلم أخلصوا أعمالكم لله تعالى فإن الله لا يقبل إلا ما
 خالص له ولا تقولوا هذا لله وللرحم وليس لله تعالى منه شيء فالذي يذبح
 لقدم السلطان استبشاراً بقدومه حلال لله خلافاً لمن غلط كالعقبة
 فالوحد مطمح نظره دعى الله فلا يغلط الجاهل بجرمة الأمة (سيرة) ⁽¹⁴²⁾ ول
 السفهاء الضعيف العقول حال كونهم (من الناس) الكفرة المنكرين على
 ربهم أن يغير القبلة بحيث تحكموا عليه ألا يفعل في ملكه ما يشاء بزعمهم
 الواهي من المنافقين واليهود والمشركين فسفههم الله فإنهم راغبون عن
 ملة إبراهيم « ومن يرغب عن ملة إبراهيم إلا من سفه نفسه » أذلها بالجهل
 والأعراض عن النظر السديد أن خبر بأنه سيقع تمكيناً للمؤمنين لئلا يزال
 إيمانهم رحمة منه وتعاملاً بالجواب وقبل الرمي يرأس السهم مثل التهيئة
 الآلة قبل الحاجة إليها فإنهم كرهوا التوجه للكعبة فإنهم لا يرون النساخ
 لما يازم في زعمهم من البداء وهو لا يازم وإنما هو حكم الله يحكم على
 قوم مخصوصين إلى زمن مخصوص ثم يرفعه الله بأسهل منه أو بالمثل فالنبي
 يستقبل الكعبة وهو بكهة فأيها هاجر امرئ باستقبال المقدس في ظاهر

الامر تاليفاً لليهود فاما ايس من اتباعهم له غالباً الخب ان يحوله الله الى
 الكعبة قرية باليه فأخبره الله بالغيب وأنه يحوله الى قبله يرضاهم وأن السفهاء
 يسفهونه أبداً ولذا أتى السنين الدالة على التأييد والقرب لعدم رجوعهم
 عن سفههم فأنزل الآية تلاوة ونزولاً قبل التحويل فكل كافر سفيه
 اجتنب المنافع واقتضه المضار فقالوا ان ادل دائل على أن محمداً ايس بنى
 والله عايت تحوله من جهة الى جهة والجهات متساويات فلو كان الحكم
 من الله لتأبد دائماً لاستحالة العبث فيه والجهل فحكم الله بأنهم سفهاء
 وانهم نفخوا في غير ضرر وأن الله فقال لما يريد فالاعداء جبت على الغيظ
 فإن وجدوا مجالا لم يتركوا مقالا (ما ولاهم) فما استفهامية إنكارية مبتدئة
 وليهم خبره والجملة محكية بالقول تولى انصرف وولاه صرفه فالقبلة
 لغة خالة المستقبل وشرعاً لجهة الاستقبال فإن المصلي يقابلها صلى في
 المدينة الى المقدس نحواً من سبعة عشر شهراً ثم حول المكعبة تأييداً أي
 شيء مضى ففهم عن بيت المقدس يعنون لو كان على الحق لا بد المقدس فأمر
 الاستقبال الى جهة مخرصة تعبدى لا يعقل معناه فإنه لا يسئل عما يفعل
 فالجهات متساويات فلما احب الرسول اسلامهم أمره بموافقتهم فاما ايس
 منهم ردة الى وكراهة اذى المولى يسارع في رضاك كأنه قال فماذا اقول لهم
 قال (قل لله) لا لغيره (المشرق والمغرب) يعني صور الاكوان كلها ملكاً
 وتضرباً فلا يستحق لى منها لذاته ان يكون قبله وإنما يكون الشيء
 قبله بأمر الله بالتوجه اليه لا غير فله ان يأمر في كل وقت بالتوجه الى كل

جهة اربوبيتد واستيلائه ونفوذ قدرته فإنه يحكم ما يريد فالواجب على
المخابوق أن يطيع خالقه فلا يقول له وإلا كفر فاحكام الله غير معاملة
بالدواعي والاغراض . فقبله ابراهيم وأولاده الكعبة إلى قيام الساعة وإنما
استقبلت اليهود جهة المغرب لهُوى نفوسهم زعماء أن موسى كان في
جهة المغرب فأكرمهم الله بوحيه « وما كنت بجانب الغربي إذ قضينا إلى
موسى الامر » فالنصارى استقبلوا جهة المشرق لهُوى نفوسهم زعماء أن
مريم لما خرجت من بلدها مالت إلى جهة المشرق « واذكر في الكتاب
مريم إذ اتبذت من أهلها مكانا شرقياً » فالمؤمنون اتبعوا أمر الله طاعة
له فلا اعتراض على الله (يهدي من يشاء إلى صراط) طريق (مستقيم)
وهو ما تقتضيه الحكمة من كل ما حكم الله به أنه دين الحق من قبلة
وغيرها فالسفهاء جججوا عن حقيقة الدين الإسلامى فالو أدركوا الحق
لاخلصوه كالؤمنين وهو أن الله لم يهدم له فلم يوصلهم إلى تمام سره
وحقيقته كصاحب المرة لم يدرك من الشكر حلاوة وصاحب الرمد لم
يدرك من الشمس الأضرار بها وصاحب الدار البالية فلم يدرك من
رحمة المطر الأضرار بيته فنعوذ بالله من كل ما يشغلنا عن الله فالو كانت
عقولهم وزينتهم لاستبدلت بالآيات وإنما انكروا التحويل لاعتدائهم
بالجهة فلم يعرفوا التوحيد الوافى بالجهات كلها وإن كانت أفعاله لا
تعمل بالاغراض فلا تخلو عن حكمة وحكم فالله حكيم فيدرك العقل ما
هداه الله له فالحكمة أن الانسان له قوة عظماء يدرك المجردات والمعقولات

بها وله قوة خيالية يتصرف بها في عالم الاجسام فقلوبنا تنبأ العقلية عن
 الخيالية استعانة بها كالمهندس يضع صورة في ادراك المقادير احكاماً
 ويضع شكلاً معيناً ليصير الحس والخيال معينين له على إدراك تلك
 الاحكام الكلية وكالذي يريد أن يشي على ملك مجازي فإنه يستقبل
 بوجهه ثم يشي عليه ويخدمه فاستقباله في الصلاة كاستقباله للملك فالقراءة
 كالثناء عليه فالركوع كالخدمة له وايضاً فلا يحصل خشوع إلا بسكون
 وترك التفات لغيره فلا يتأق إلا باستقبال جهة واحدة معينة وايضاً إن
 الله يحب الائتلاف بموافقة الخلائق كما هم على جهة واحدة معينة فأنف
 بين قلوبكم فأصبحتم بنعمته اخواناً ومنها القبلة فار توجهوا كل الى أي
 جهة لأدى الى الاختلاف وايضاً فكان قال يا عبدي انت المومن انت
 عبدي والكمبة بيتي والصلاة خدمتي وقلبك عرشي والجنة دارك راتني
 فاستقبل بوجهك الى بيتي وبقلمك الى ابوتك دار كراتني وايضاً فاليهود
 استقبلوا مغرب الانوار والنصارى استقبلوا مطلع الانوار فالومنون
 استقبلوا مظهر الانوار وهو مكة فمنها محمد فمنه خالق الانوار ولا جسد
 دار الفلك الدوار وايضاً فالكمبة بركة الارض ووسطها (وكذلك جعلناكم
 امة وسطاً) فالوسط بالوسط اولى «الطيبات للطيبين» وايضاً العرش قبله
 الحلة والكرسي قبله البررة والبيت المعمور قبله السفارة والكمبة قبله
 المومنين فالحق قبله المتخيرين «فأينما تولوا فثم وجه الله» حقيقة
 فالعرش من فوق من النور والكرسي من الدار والبيت المعمور من الياقوت

والكمة من جبال خمسة نسينا وزيتنا وجردى ولبنان وحراء فمن كان
عليه مثل هذه الجبال ذنباً فألقى الكمة حاجاً أو معتمراً أو مستقبلاً في
صلاته غفرتم له وإيضاً فالبيت شبيب لظهور دولة العرب فاشتدت
رغبته توخهم لها وإيضاً فاليهود يغيرون قارب المسامين يقولهم إنا
أرشدناكم للقبلة فأزال الله تشويشهم وإيضاً فالكمة منشأ محمد صلى الله
عليه وسلم فتعظيمها يقتضي تعظيمه فتعظيمه مما يعين على قبول أوامره
ونواهيه فبمقدار حشمة المرء يكون قبول قوله ذاتوى أوجب الحكيم ما
ذكره الله تعالى « وما جعلنا القبلة التي كنت عاينها إلا لنعلم من يتبع الرسول
من ينقلب على عقبيه » (وكذلك) كما اخترنا إبراهيم وذريته واصطفيناهم
و(جعلناكم) مهتدين إلى صراط مستقيم وجعلنا قبلكم وسطاً كما جعلنا القبلة
معينة بفضلنا واخترناها من الجهات تفضلاً وحكماً وحكما جعلناكم
مختصين بالعدالة برأ منا وامتناناً مع تساوى الخلق في المخلوقية فاقدرُوا
قدرى تعالى فنحن القادرون على اعزاز من نشاء فلا يقدر على هذا العمل
أحد غيرنا (أمة وسطاً) خياراً عدولاً « قال أويسطهم أي خيرهم فخير
الاشياء أوسطها وهو المتوسط بين طرفي الإفراط والتفريط فالله ود
فرطوا وقصروا في تعظيم أنبيائهم وكأين من نبي قتل على أيديهم لشدة
عداوتهم للأنبياء قتلوا صبيحة واحدة سبعين نبياً وأقاموا في العشي
سبوق بقلهم فما أكفرهم تمالؤوا على قتل عيسى نبي الله فقصمه الله منهم ورفع
إليه بل « رفعه الله إليه » وإنما اتفقوا على الكفر فهل تنفعهم بعده التوراة

إن لم يجدوا الاسلام والتوبة من عداوة الله في أنبيائه فاستحسن خلفهم
 فعل ورأي سلفهم فالرضى بالعداوة كفر قتالوا على قتل محمد فمصلحتهم
 منهم ومن غيرهم « والله يعصمك من الناس » فهذا نهاية التفريط والكفر
 وافرطت نصارى نجران ومن تبعهم ومن تبعوه وجاوزوا الحد في محبة
 أنبيائهم حتى ادعت طائفة منهم ربوبيته وطائفة بنوته للرب تعالى عما
 كفروا به وادعت طائفة التثليث فهذا حب مفرط فالتفريط والافراط
 شؤم وكفر وضلال فتوسطت المومنون من حيث هم فأحبوا الله فقط
 وعبدوه فقط وأحبوا جميع الانبياء لذات الله تعالى وأحبوا المومنين لمحبة
 نبيهم فالمحبوب عليه واحد فما امرنا بحبه احببناه وما أمرنا بفضه بفضناه
 لذاته لا لشيء يعود علينا من الاغيار فخير الامور الوسط : فلا تركب
 ذلولا ولا صعباً . فالمركوب عينية الحق بالامر من الله لا غير فالجود مثلاً
 متوسط بين الاسراف والبخل فالشجاعة بين تهور وجبن فالأوساط محمية
 محفوظة والاطراف يتسارع اليها الخال فهذه الامة وسط عباد الله ووسط
 الكون الذي هو محل نظر الله فهي الاولى باعتبار نبيها وانها هي المقصودة
 بالذات والآخرة باعتبار وجودها ووسط باعتبار انضمام الانبياء اليها في
 الآخرة فهذه الشريعة واناس علمائها يكون العمل في الآخرة فله أحياء الله
 الانبياء ايلة الاسراء حتى آمنوا به وضاوا من ورائه واحوج الالاء الي شفاعته
 عند كشف الساق وعلق كراسيهم بكرسيه في الجنة فالوسط بالسكون
 مصدر وهو كل موضع يصاح فيه بين وما لا يصاح فيه فوسط بالتحرير

اسم ويطلق على المفرد والفرع (ل) حكمة ان (تكونوا) يوم القيامة
(شهداء) لما علمتم من ادلة القرآن والعقل استحالة عدم التبليغ لما يؤدي
اليه من المعصية اربهم ان الرسل كلهم بلغوا لاممهم كل فرد من افراد
الاجكام التي امروا بتبليغه (على الناس) الكفار الذين انكروا يوم القيامة
بين يدي الله تعالى تبليغ الرسل فشهدت هذه الامة للانبياء بما عاروا من
القرآن المحيط بعلوم الاولين والآخرين وهو عين الشهادة على كفار
الناس وعليه فلا يشهد الا العدول ولا تقطع الحقوق الا بهم فعلمنا هذه
الامة كلها عدول مختارون فالخطاب لاول الامة وآخرها « كنتم خير
امة » كذلك فلا يحل قصر الخطاب على الصحابة فقط ففضل الله هذه
الامة بتولية خطة الشهادة للانبياء فكل واحد من هذه الامة شاهد بأن
الانبياء بلغوا وأنهم معصومون صادقون قطعاً فأكرمهم الله بأن جعل النبي
مركباً لصحة شهادتهم وقوة متانة إيمانهم بالقرآن فكفاها فخراً أن زكاه
نبينا فياياك أيها المسكين في تضليل هذه الامة فإنها مستقيمة الى انقراض
يوم الدين فلا تغلط . من قال هلك الناس فهو اهلكهم . فقط وهم
متبرئون من الهلاك وفي الحديث : لا تزال طائفة من امتي ظاهرين على
الحق لا يضرهم من خالفهم حتى يأتي امر الله وهم على ذلك [قلت] فهم
طائفة الموجهين وجهة الخلق الى ربهم النائبون عن الرسل في كل زمان
فما دام القرآن موجوداً فهم موجودون « تقشعر منه جلود الذين يخشون
ربهم » فلو لا وجودهم ما ثبت القرآن فنزول البلاء ليس دليلاً على عدم

وجود الخيار فالانبياء موجودون مع حصول المسخ والخسف في امهم
فليسوا اعظم من الانبياء . انهلك وفيما الصالحون قال نعم اذا كثر الخبث .
فالام للصيرورة لتصيروا (ويكون الرسول عليكم شهيداً) يزكيكم
ويشهد بعد التكم فإنكم علمتم بأن الله اوضح السبل وأرسل الرسل فبلغوا
وانصروا وانما حمل الشقاء الكافرين على اتباع الشهوات، والأعراض عن
الآيات فعليكم شهيداً يعني على صحة شهادتكم فإنكم علمتم من القرآن التبليغ
فالرسول مراقب عليكم فلا تغلطون ولا تخطئون ولا تحزنون فهي
شهادة تزكية كقضاء زكي عدوله فهي شهادة للانبياء فإنه صحيح شهادة
امته فيكم بصحتها واعمالها الحق وحكمهم بها الانبياء وعلى الجاحدين .
روى أبى الله تعالى يجمع الاولين والآخرين في صف واحد ثم يقول
للكفار ألم ياتكم نذير فينكروا فيقولون ما جاءنا من بشر ولا نذير
فيطالب الله تعالى الانبياء بالبينه على أنهم قد بلغوا وهو اعلم فيوتي بامته
محمد صلى الله عليه وعلى امته وسلم فيشهدون فتقول الامم من اين عادوا
أنهم قد بلغوا وانما اتوا بعدنا فتسئل هذه الامة فيقولون علمنا ذلك باخبار
الله تعالى في كتابه الناطق على لسان نبيه الصادق فيوتي بمحمد صلى الله
عليه وسلم فيسئل عن حال امته فيزكيهم ويشهد بعد التكم وهو قوله تعالى
«فكيف اذا جئنا من كل امة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيداً»
فيومر بالكفار الى النار . فهذه الامة اطلمت على حقيقة الايمان فالرسول
يعرف بنور الله اخلاص امته وذنوبهم واعمالهم من الحسنات والسيئات

والامة يعرفون مثله من الامم بنور نبيا فيه ينظرون وهو قوة ابصارهم
وبصائرهم فبصرهم بنوره حديدا محيط فأخبر الله هذه الامة بمداتها تشرينا
وفي ضمن الآية التحذير من متابعة هوى النفوس مجرداً من الشريعة فمن
كان هو الا مع الشريعة والطريقة والحقيقة فهو شاهد لغيره لا شهيد يشهد له
نبيه فإتيانه بعليكم تحذيراً من الغفلة فإن النبي مراقب ومعين حياً وميتاً فهو
يفحص حقائق امته فيجب على الامة كمال التأني به بحيث لا تحكم بعقائدها
إلا إن جاء بمضمونه القرآن فهذه الآية ادل دليل على صحة حجية الاجماع
القولية وصحة نقل هذه الامة عن نبيها من وجهين أن وصفها الله تعالى
بالعدالة فانه أصدق القائمين فلا ينعقد اجماع الامة إلا عن دليل البتة فمن
ادركه والإطال به وسلم الاجماع والحكم بصحة قولها والوجه الثاني لتكثروا
شهداء يعني حجة على الناس فالرسول وحده حجة عليهم فحكم الله لهم
بالعدالة وقبول قولهم فينبني عليه أن كل مجتهد مصيب لقبول طائفتين
كلامه ومذهبه كاللكية فهم مجمعون على صحة قول امامهم مثلاً وقس
الائمة فإن علماء كل امة حجة على صحة علم ودين الامام فهو عليهم
مصيب من كل وجه وإلا خطبنا جماعة المقتدين به وهو الحق ففوز به
فكل أهل عصر من أول الامة وآخرها ان اجمعوا على أمر صحيح ووجب
اتباعه فمن خرج عنه جرق الاجماع فلا يتصور أن تتفق هذه الامة على
الخطأ أبداً بنص كتاب الله فيهم بخلاف الامم الماضية فغير معصومين
أفراداً وجماعات فإليه اتفقوا على الكفر فلا يكفر بالله أحد من هذه الامة

البتة فضلا عن اجماعهم فلا يجمعون على ذنب صغير أو كبير البتة فالهيئة
 الاجتماعية تقتضي كونهم محقين فالدنيا وقت التحميل والاداء في الآخرة
 بأن الانبياء بلغوا وأن الكافرين من كل من لم يدخل تحت طاعة الرسول
 فسقوا عن انبيائهم فلا تنفعهم اي ملة فحال الشخص منفردا غير حالته مع
 غيره « كتب عليكم الصيام، كنتم خير امة « سواء في توجه الخطاب إلى
 الامة كلها او لها وآخرها فالوجودين بالذات وللباقيين بالتبعية فالامة جماعة
 تؤم وجهة واحدة فمن ظهر فسقه لا يعدم من اهل الاجماع لكن طوائف
 الاسلام تعمها الخيرة ما اجابت لربها واتفقت على مضاء قل هو الله احد
 وخاتم النبيين ولم يحرفوا القرآن بترهات شبه العقول. صلى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم على ميت وقال الناس نعم الرجل فقال صلى الله عليه
 وسلم: وجبت. فلما صلى الناس على ميت آخر قالوا بيس الرجل فقال
 صلى الله عليه وسلم: وجبت. فقال ابي بن كعب ما قولك وجبت قال قول
 الله « لتكنوا شهداء على الناس » اقلت افسملت عليه الآية الدنيا
 والآخرة قال صلى الله عليه وسلم: الملائكة شهداء الله في السماء وأنتم
 شهداء الله في الارض فما شهدتم عليه وجبت. « وقل اعملوا فسيرى الله
 عملكم ورسوله والمؤمنون » قال صلى الله عليه وسلم: إذا جمع الله عباده
 يوم القيامة كان أول من يدعى اسرافيل فيقول له ربه ما فعلته في عهدي
 هل بلغت عهدي فيقول نعم ياربى قد بلغت جبريل فيدعى جبرائيل هل
 بلغت اسرافيل فيقول نعم رب قد بلغت فيخلى عن اسرافيل ويقال لجبرائيل

هل بلغت عهدي فيقول نعم قد بلغت الرسل فتدعى الرسل فيقال لهم
هل بلغكم جبريل عهدي فيقولون نعم ياربنا فيخلى عن جبريل ثم يقال
لرسل ما فعلتم بعهدي فيقولون بلغنا امننا فتدعى الامم فيقال لهم هل
بلغكم الرسل عهدي فمنهم المكذب ومنهم المصدق فتقول لهم الرسل ان
انما عليهم شهوداً يشهدون ان بلغنا مع شهادتك وهم امة محمد فتدعى امة
أحمد صلى الله عليه وسلم فيقول أتشهدون ان رسلي هؤلاء قد بلغوا
عهدي إلى من ارسلوا اليه فتقول نعم ياربنا شهدنا ان قد بلغوا فتقول
تلك الامم كيف يشهد علينا من لم يدركنا فيقول لهم الرب تبارك
وتعالى كيف تشهدون على من لم تدركوا فيقولون ربنا بعثت الينا رسولا
وانزلت الينا عهدك وكتابك وقصصت علينا أنهم قد بلغوا فشهدنا بما
عهدت الينا فيقول الرب صدقوا. فذلك قوله «وكذلك جعلناكم امة وسطاً»
فيشهد كل فرد من أفراد الامة إلا من كان في قلبه حقد على أخيه «ربنا
لا تحمل في قلوبنا غلا للذين آمنوا» فالشهداء الذين استقاموا على الهدى
فيشهدون على القرون فشهادة الرسول بآيائهم بما انزل عليه «كل آمن
بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر» فهذه الكلية تقتضي
شهادة كل فرد منها فإن المطلوب في الحقيقة هو الايمان وغيره تبع
فالاشهاد أربعة الملائكة الحفظة «وجاءت كل نفس معها سائق وشهيد»
والنبيون «ويكون الرسول عليكم شهيداً» وهذه الامة خاصة «لتكونوا
شهداء على الناس» والجوارح «يوم تشهد عليهم ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم»

بما كانوا يعماون « (وما جعلنا القبلة التي كنت عليها) صيرنا القبلة التي
 كنت عليها الآن وهي الكعبة فالقبلة مفعول أول فإن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يصلي للصخرة في أدل الهجرة سبعة عشر شهراً فاشم من
 اليهود والكبر وأنهم لا يتبعة غالبهم وسمع منهم ان محمداً يخالفنا
 ويوافقنا في القبلة أضره ذلك فقال يا جبريل أود أن الله يخواني لقبلة أبي
 ابراهيم فسل ربك فقال له أنت أكرم عليه مني فصعد فانتظر رسول
 الله الاذن بجهتها فنزل عليه جبريل بعد ركعتين من صلاة الظهر في
 رجب بالامر بالتحويل للكعبة فتحول وتحول الناس معها وكانت يوماً
 مشهوداً فافتتن اليهود وأهل النفاق (إلا لنعلم من ينبع الرسول) في
 التوجه إلى ما أمرنا به (ممن ينقلب) ينصرف إلى هواه الباطل شكاً في
 الدين فالنسخ فائدته وحكمته معيار للقاوب فيه صح إيمان من صح
 باتباع أمر ربهم ونبيه وبطل إيمان الظالمين الشاكين المتوهمين إن الخان
 الذي هو أضعف أنواع الجهل في الأصول والفروع لا ينفع شيئاً فظن
 المجتهد قبل تركيب الأدلة والأفعال بعده فأراد بالعالم يعلم ظهوراً للغير
 الذي يقع به الاشهاد يعني يختبرهم حتى يتبين للخلق انهم مومنون
 أو كافرون « وقل رب احكم بالحق » بالشرعية التي مبناها على الظواهر
 فالحاكم لا يستند إلى علمه إلا في التجريح والتعديل وأما في الأعمال فلا بد
 من الشهادة فلا تيسر الشهادة للاربعة الشهود الا ان أظهر الله لهم إماماً
 باقرار أو شهادة عليه فيه الظهور يتعاقب الثواب والعقاب شرعاً وأما العمل

في حد نفسه فلا يستحق شيئاً اياً كان أو لنعلم بالنون ادخل فمعة خواصنا
 من الرسل والمؤمنين فيميز التابع حقيقة من الناكص « ليميز الله الخبيث
 من الطيب » فبالعلم يقع التمييز فاطلق السبب العلم على المسبب التميز
 وحذف مفعول لنعلم وهو مميزاً بمن ينقلب فالعلم والمعرفة بمعنى الادراك
 سواء. وقد ورد اطلاق المعرفة على الله في كلام الرسول والصحاب
 فتحمل على الادراك الغير المسبوق بالعدم فمثاله جاهل يظن أن الخطب
 هو الذي يحرق النار فيقول العالم سنجمعها لنعلم أيهما يحرق يعني أي
 الجاهلين منا « وإنا أو إياكم لعلى هدى أو فى ضلال مبين » فرجع ناس
 ممن اسلم قالوا مرة فهمنا مرة همنا فمن تيقن امره لم يتغير يقينه فله يحتاج
 الامر الى دليل يقيني. وقال المشركون تحير في دينه فالكريم اذا صبغ القلب
 بالايان فلا يرجع فمن ارتد دل على أنه ليس قلبه مصبوغاً بالايان بل
 ارتاب اول وهلة وكذلك الايمان حين تحالط بشاشته القلوب فلا
 يرتد احد من هذه الامة فالحقائق لا تتبدل وانما يرتد المجرب هل هو
 دين ام لا فيبتليه الله بسوء الظنون فمن احسن الظن بولي لا يريه الله فيما
 الا ما يسره ومن ساء ظنه فيه فلا يري منه الا ما يسوءه نعوذ بوجه الله
 من سوء انفسنا ومن سوء الاقدار (وان) إنها مخففة من الثقيلة (كانت) التولية
 (لكبيرة) شاقة على الناس الكافرين واما المومن فهو مع امر الله وارادته
 ومع نبيه وكتابه (إلا على الذين هدى الله) وهم المومنون حقيقة عن دليل
 قطعي من الضرورة التي هي الجأء الله المومن الى الايمان فلا يقبل غيره

لانه صبغة الله صبغ عليها فالانسان ألوف لما يتعوده فيلا عادة مع الله بل
نحن عند امره فقط فمن تبع العوائد صارت له أصناماً فهدى الله من
اختصه بشجرة الايمان بأن أفعال الله كلها حكمة وان لم نطلع عليها
فالسعيد من اطاع ربه والشقي من عصى ربه فالله يثيبهم عن الثبات إستسلاماً
لامر الله وهو (وما كان الله ليضيع ايمانكم) ثباتكم وصلاتكم التي صليتم
للمقدس فإننا بأمر الله فالصلاة التي وقع منها التحويل صحيحة فعدم
الاضاعة هو عين هدايتنا اياكم فلم تزلوا ولم ترتابوا بل شكر الله
سعيكم واعد لكم الثواب العظيم . شكك يحيى بن اخطب فقال أخبروني
عن صلاتكم الى بيت المقدس فإن كانت حقاً فقد تحوالت عنها وان كانت
ضلالة فقد دتم بها الله فقال المساهون ان الهدى ما أمر الله به والضلالة
ما نهى الله عنها فقال لهم فما شهادتكم على من مات قبل التحويل كما سعد
ابن زرارة النجاري والبراء بن المعرور من بني سامة وهما من النقباء وغيرهم
فانطلق عشائهم الى رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم قالوا فكيف
بأخواننا الذين ماتوا قبل التحويل فأنزل الآية فاطلاق الايمان على
الصلاة مجاز . فالمرجئة إن الصلاة ليست عين الايمان وانما هي أركان
الاسلام فالايان ينجي من الخلود في النار فله قال مالك وغيره فمن ترك
الصلاة تكاسلاً لا جحوداً ولا امتناعاً للابد ليس بكافر فاطلاق الكافر
على تاركها مجاز . من ترك الصلاة فقد كفر . يعني قاربه فإن جحدتها
كفر حقاً فالفرق بين المرجئة والاصوليين ان المرجئة يقولون ليست من

الايمان يعنون من أفراد بل من ثمراته وغلاته فتاركها في الجنة يعنون
 « جنات عدن يدخلونها » مقتصدًا و سابقًا وظالمًا يحتمل ولو بعد
 التطهير فقطعوا له بالجنة يعنون ان ترك الصلاة لا يخلد في النار فالاصوليون
 يقولون ليست من أفراد الايمان فالايان التصديق لا العمل الظاهر
 وتاركها غير جاحد في المشيئة يعنون ان شاء رحمه أول وهلة من غير
 تطهير بالنار وان شاء طهره بها فلا يخلد ولا يكفر يعنون حقيقتا
 فلا يكفر احد من أهل القبلة بذنب « ويعفو ما دون ذلك لمن يشاء »
 وبه قضى القرآن فالصلاة من الاعمال فالعمل ليس ركناً ولا شرطاً ولا شرطاً
 للايمان قال صلى الله عليه وسلم : خمس صلوات كتبهن الله على عباده في
 اليوم والليلة من جاء بهن لم يضيع شيئاً منهن استخفافاً بحقهن كان له عند
 الله عهد أن يدخله الجنة ومن لم يأت بهن فليس له عند الله عهد ان شاء
 عذبه وان شاء غفر له . فالآية وهذا الحديث قضيا على كل متشابه جاء
 معارضاً في الظاهر لهما فيحمل من ترك الصلاة فقد كفر ومثله على الزجر
 والتغليظ على ساحة الشريعة او انه فعل فعل الكافر او انه قد اباح دمه
 يعني لمن لم يعرفه كما اباحه الكافر . فكان يصلي للكعبة فاباهاجر حوله الله
 للصخرة اختباراً ان هاجر هل ثبتوا مع الله أم لا ثم حوله للكعبة اختباراً
 أيضاً للجميع فمن ثبت صح إيمانه ومن لا كفر فلم يعبا الله به فأصل الامر
 الكعبة وانما ابتلاهم لا غير ولا يلزم ولا يتصور أن يحدث له علم فإنه قديم
 وانما يتنوع باعتبار المعبرين ضرورة الحوادث فإذا نسبت العلم إلى وقتها

أزلا قلت يعلم الله والى زمان سابق قلت قبل علم والى زمان لاحق قلت
سيمعلم فالتغيرات انما انبعثت من اعتباراتك فعلم الله واحد (إن الله بالناس
لرءوف) ذو رحمة عظيمة (رحيم) يغفر ذنوبهم بالايان وإيصال الرزق.
ياداود إني أرحم من آمن بي ودعاني فإن لم أفعل فأى فرق بيني وبين
الاصنام. فمن أراد بتحويل القبلة لم يصله الايمان واليقين فاللوم من
العارف مع امر ربه فلم يتعلق بقدس ولا بكعبة فانما مفعولان لله لا غير
وانما تعلق بخالقهما وعظمهما لوجه ربهما ففنى عن ارادته بارادة الله لها
معها فاستحلى ارادة ربه كالشاهد وسعد بأمره تعالى من احبني فليصبر على
بلاءى. فالبلاء عنده عار آمنه أنه فعل ربه اشد حلاوة فالبلاء اعياد المارفين
اكتساء حلل التسليم والاضطبار غائبين فى لجج المكاشفات والمشاهدات
مشتغلين مع الجنان واللسان بالتوحيد ذاكرين الملك المنان عادين الالتفات
منه الى غيره واو بأكل لقمة من اكبر الدواهي والموانع مراقبين فى الفناء
والبقاء الى غاية المبتغى. لما قال موسى رب ارني انظر اليك قال يا موسى
لن ترانى فى البساط الفانى حتى اجعله باقياً حتى ترانى يا موسى رعى غنم
شعيب عشر سنين اترىد أن ترانى بعبادة اربعين يوماً ثم اضطفام فأعطاه
ما أعطاه فاما رجع الى قومه رأى الطريق الجبل الاعلى فسأل عنه فتمعجباً
فقال الجبل يا موسى كنت ترعى الغنم فى وعلى رأسك قلنسوة وفى يدك
عصى فانه الذى اضطفاك برسالته وبكلامه هو الذى جماعى الاعلى بفضله
وانعامه اللهم اجعلنا على صراطك المستقيم واتبع رسولك الكريم

واهدنا الوجه الى كعبة ذاتك والانجذاب اليك والوصول الى مشاهدتك
 آمين بحالة عين رحمتك صلى الله عليه وسلم (قد) حرف تحقيق (نرى
 تقلب) تردد (وجهك في السماء) تطلعا للوحي ومتشوقا الى تحويل القبلة
 من اعلى يد جبريل فهي أول ما نسخ في الشرع (فلنولينك) فوالله
 لنعطينك ولنمكننك من استقبالها فلنصيرنك واليا لها (قبلة) وهي الكعبة
 (ترضاه) وليته ادنيته وإنما احبها ورضيها لمقاصد دينية كاشفه الحق بها
 تعالما بمشيئته فقالت العرب لما تحول للقدس فلا تتبعه ابداً وهو يحب
 اسلامهم (ف) بسببه (ول) اصرف وجهك اجعل وجهك بحيث يلي
 شطره فالوجه حقيقة المركبة من روح وجسد فهو الانسان (شطر
 المسجد الحرام) الكعبة لمن بمكة وجهة الكعبة وهي المسجد المعظم المحيط
 بالكعبة لمن بعد الحرام المحترم من الله فخرمه من الظلمة والقتال الحرام
 وفي ذكر المسجد ايدان بالاكْتفاء بالجهة لمن بعد وهو متفق عليه عند
 الحنفية والشافعية لتعذر السميت إلا بتوقيف فلا تكليف إلا بالمطابق فكلا
 بعدت السميت فالشطر لغة النصف شطره قسمته نصفين والنحو والتقاء
 فالمتعين هنا النحو قاله ابن عباس رضي الله عنهما (وحيث ما كنتم فولوا
 وجوهكم شطره) من بر أو بحر شرق أو غرب في الصلاة وجوبا وندبا
 في اي عبادة غيرها فلا تنسخ قبلة الكعبة الى قيام الساعة « وما بعضهم
 بتابع قبلة بغض » اخبر ان كل واحد تصلب على قبلته محقا او مبطلا
 « وما انت بتابع قبلتهم ، ولئن اتبعت اهواءهم » على التقدير والفرض

بدليل «وما انت بتابع» فالمعصية تفحش وتقبح بحسب الزمان والمكان والفاعل والحسنة كذلك فالمعصية في العباد اسمح «ولو لان ثبتك لقد كدت تحركن اليهم» يعني فلا ركون لمقام التثبيت بالمعصية والتأييد فتجب قبلة المسامحة لمن أمكن له والجهة لمن أمكن له وجهة سفر قصر لمنفل على راحلة وقبلة قلب عاجز عن التوجه بيده من كل وجه فإن نحر صلى لأربع جهات متقدماً في كل جهة قبلة فإن أمكن التخيير يخير (وإن الذين اتوا الكتاب ليعلمون) من كتبهم (انه) التولي إلى الكعبة (الحق من ربهم) فإن في كتبهم انه صلى الله عليه وسلم يحول إلى الكعبة بعد ان يصلي إلى المقدس فهو واضح في كتبهم أن قبلة الكعبة هي التي اوجبه الله على ابراهيم وبنيه إلى قيام الساعة (وما الله بغافل عما تعملون) بالثناء ايها المومنون فيجازيكم او بالياء وهم اليهود من الكفر فيجازيهم على عتوهم فبالثناء وعد بالخيرات وبالياء وعيد بالشرور (ولئن آتيت الذين اتوا الكتاب بكل آية ما تبعوا قبلتك) فالآية الحجة والبرهان على ان الكعبة هي الحق فلا شبهة لهم حتى تزيها بالحجة وإنما هو منكار لا وعناد وكفر لما في كتبهم من نعمتك انك على الحق فأتى بالماضي لتحقق الوقوع وهو خطاب لطائفة غلم الله عدم إيمانهم وإلا فقد آمن بعض الكتابيين وهو تسليية للنبي وإيأس من إيمانهم فإنهم ضلوا عن علم لا عن جهل فلا تنفع فيهم موعظة (وما انت بتابع قبائهم وما بعضهم بتابع قبلة بعض) قطعاً لإطاع في اتباع محمد دينهم فإنهم طمعوا فمالوا أو ثبت على قبلتنا لارجوا ان

يكره صاحبنا الذي نتظاره فغرتهم الاماني الباطلة فقبلة الكتابين
باطلة مشرقاً وصخرة وهي مخالفة لقبلة الحق قبلة ابراهيم (واثن اتبعت
أهواءهم) جمع هوى وهو الارادة والمحبة على الفرض او خطاب لامته
من بعد ما جازك من العلم (بأن القبلة الكعبة (إنك إذا) حرف جواب
(لمن الظالمين) المرتكبين الفواحش وانت كنت معصوماً من مثله لكن
انهمك واعايتك ما عملته بمن خالف امري فالكل عندي شريف ومشروف
في قبضتي فلا عز إلا باتباع امري لا بالصور والانساب فهذا الخطاب
تهييج للثبات على الحق « فايحذر الذين يخافون عن أمره » ايأ كان قال
في الظالمين الاستغراق فأكدت الآية من سبعة اوجبه التاكيد باللام
جواباً للقسمة والقسمة المضمرة وحرف التحقيق إن والجملة الاسمية والسلام
في الخبر وجعله من الظالمين وأوهم بالاندراج فيهم بمحصول أنواع الظلم
والتقييد بمجىء العلم تحذيراً وانظاعاً لظهور الذنب من الانبياء (الذين
آتيناهم الكتاب) عايدهم (يعرفونه) محمداً صلى الله عليه وسلم قد سبق
ذكره بافظ الرسول وهو « ممن يتبع الرسول » (كما يعرفون أبناءهم) من بين
الصبيان فقال عمر لعبد الله بن سلام كيف هذه المعرفة فقال اما الرسول
عرفناه بكتاب الله فهو حق لا شك واما الولد فلم ينزل وحي بأنه ولدي
لاحتمال الفراش غيرى فقبل عمر رأسه وقال وفقك الله يا بن سلام فقد
صدقت ولم يقل كما تعرفون أنفسكم لان النفس لا يعرفها الانسان إلا بعد
حين ورياضة على يد الشيوخ والولد ينسب لنفسه من ولادته (وإن)

فريقاً منهم) وهو المعاندون (ليكتننوا الحق وهم يماهون) صفته والكعبة
 فلا يظهر منه عناداً والفريق الآخر آمنوا والفريق الثالث الجهلة أهل
 التقليد فليسوا بصدد الاظهار ولا الكتم وانما كفروا على وجه التقليد
 فالذي ثبت أنه من الله وهو ما كنت عليه لاما عليه أهل الكتاب هو
 (الحق) مبتدء (من ربك) خبر او الحق خبر لمبتدء محذوف ومن ربك
 حال . فزعم بولس القسيس انه لقي عيسى بعد رفعه فقال له ان الشمس
 كوكب احبه يبلغ سلامي في كل يوم فمر قومي ليتوجهوا اليها في صلاتهم
 ففعلوا (ف) بسبب ما بينته لك (لا تكونن من الممترين) الشاكين في أنه
 من ربك وفي كتابهم معناه فلا ينبغي ان يشك فيه فإنه حق أو المقصود
 امته فهو امر بضده الذي هو اليقين وطمانينة القلب فكل من خدم نفسه
 وأحبها فلا بد أن يحسد غيره ويعجب ويعادي غيره كاليهود فينزعوا
 جلباب الحياء عليه فلا ينجع فيه سلام ولا يردده كلام . فالمراتب ثلاثة
 مرتبة التقليد لعامة الناس ومرتبة التحقيق والايقان للرجتهدين كالائمة
 الاربعة ومن حاذقهم والثالثة مرتبة المشاهدة والعيان المكمل فلا تحصل
 الاخلاق والمعارف الالهية إلا بتخلية عن النقائص من كبر وعجب وحسد
 ورياسة وغيرها وإن كان كاملاً في العقل والعلوم فأبليس مع عقابه وعلمه
 استكبر وعصى لما امتلأ به من الحسد والعجب « يوم لا ينفع مال ولا
 بنون إلا من أتى الله بقلب سليم » . فاعبى هيئة ما طلب من الحجج من ترك
 راحة وبذل مال الى أن يصل الى مشاهدته فقاصد رب البيت يقنى عن

جميع ما سواه فالصلاة إلى الكعبة عين التوجه إلى الذات الاحدية فالكعبة
 مثالي صوري لحضرتة تعالى فالمراد كمال الاقبال الى الله تعالى وانما شرع
 الاستقبال الصوري رعاية للادب ودوراً مع الامر الالهى فإن لله في
 كل شيء حكمته فإن تخلصت من القيود وانجذبت الى الرب المعبود
 تجلى لك قوله « فايما تواوا اقيم وجهك الله » وظهر لك سر الظاهر
 والمظهر فطوبى لمن دار مع الامر الالهى وسلم من الاعتراض وتخلص
 من الانقباض وفني عن ^(١٧٨) اضافة الوجود الى نفسه وبقي بربه وبكمالاته
 اللهم اجعلنا من المهتدين (ولكل) امة من الامم (وجهة) قبلة (هو)
 اي الفريق الذى ناب عنه التثوين (موايها) وجهه اسم فاعل فوجهه
 مفعول ثان وفى رواية مولاها اسم المفعول اي موجه اليها او الضمير راجع
 الى الله يعني ولكل ملة قبلة اما من تشريع قبل النسخ فهي عليه حق واما
 بهوى كبعد النسخ ممن عاند (هو) الله (موايها) اي اياهم يعني بتشريع او هو
 أي الفريق الباطل موايها نفسه على باطل من غير اذن شرعى وتحتمل
 وهو الظاهر ولكل واحد من المؤمنين وجهة هيئة من التوجه الى الله
 خاصة به باعتبار اسمه العالى عليه مع اتحاد القبلة وانما اختلفت الهيات
 والحالات « ولذلك خلقهم » مع اتفاق الامة على التوجه واحد وعلى قبلتها
 الواحدة الكعبة (ف) بسببه (استبقوا الخيرات) على مقتضى فهمكم من
 الاقبال على ربكم فالخير ما ثبت انه من الله قبلة وغيرها وهو كل طاعة
 فاخذ منه ان اول الاوقات افضل وعاليه فالامر على الفور وهو يقتضي

الوجوب مؤقتاً وغيره وهو مجمع عليه في الجملة فاختلفوا في التفضيل
فالشافعي الافضل اول اوقات الصلاة للآية وفضل ابو حنيفة آخره لانه عنده
موضع الوجوب واما مالك فأول الصبح والمغرب افضل فأول الظهر
والعصر افضل عنده لقد فتوخر الجماعة فتأخير العشاء افضل لمن قدر عليه
فتأخير لطلب الجماعة افضل في كل صلاة فالصبح يغاس فيها بحجة عيين
ومتفرقين كالمغرب في اول وقتها فأول الوقت رضى الله وآخره عفو الله
فالرضى للمحسنين والعفو للمقصرين فالاستباق الى الخير من انواع الطاعات
بنيل سعادة الدارين (ان ما تكونوا) يعني جميع الخلائق (يات بكم الله
جميعاً) يوم القيامة فيجازيكم على أعمالكم وعداً لاهل الطاعات ووعيداً
لاهل الجنائيات (ان الله على كل شيء قدير) على الاحياء والاموات والجمع
وغيره (ومن حيث خرجت فول وجهك شطر المسجد الحرام) إذا صليت
(وانه للحق من ربك) لا لطلب رضاك فقط وهو الثابت الموافق للحكمة
(وما الله بغافل عما تعملون) بالياء والتاء (ومن حيث خرجت) اليه في
أسفارك قريباً او بعيداً (فول وجهك شطر المسجد الحرام وحيث ما كنتم)
مقيمين او مسافرين وصليتم (فواووا وجوهكم شطره) وانما كبر الشطر
والتولية تبيناً اعظم امرها وامر النسخ فالنسخ موضع الفتنة وتسويل
الشيطان على انه ذكر في كل مرة حكمة مستقلة فالآية الاولى ان
بالمسجد والثانية ان خرج من المسجد وهو بالباد والثالثة ان خرج عن
البلد (ايلا يكون للناس) اليهود والمشركين (عليكم حجة) وجدال فالتولية

عن الصخره الكعبة تدفع حجة شبهة اليهود بأن محمداً يحدد ديناً ويتبعنا
 في قبلتنا ويدفع حجة المشركين بأنه يدعى ملة ابراهيم وهو مخالف لقبائمه
 (إلا الذين ظاهروا منهم) فإنهم يقولون ما تحول إلى الكعبة الاميلا إلى دين
 قومه وحباً لبداه فلا استثناء متصل لئلا يكون لاحد من الناس فلو كان على
 الحق للزم قبلة الانبياء. فالجيب اربع ثنتان لليهود وثنتان للمشركين فكأنها
 باطلة. يصلي لقبائمه ولا يتبع ديننا وحججة المشركين يدعى ملة ابراهيم
 وانحرف عن قبلته فهما منقطعتان وبقيت حجة لكل منهما قول اليهود ما
 تحول لها الاميلا لدينه وحباً لوطنه وقول المشركين تحير محمد في دينه
 (فلا تخشوهم) فلا يؤثر فيكم جداهم في التولي اليها فلا يضروكم شيئاً
 (واخشوني) باتباع امري فلا تخالفوا امري وهو ما رأيت مصلحة لكم
 فإني ناصركم فالحجة كل ما يتمسك به حقاً او باطلاً « حججهم داحضة »
 (ولاتم نعمتي) امرتكم لاتمام نعمتي بقبلة ابيكم ابراهيم وهي أتم النعم
 فالنعمه امران موهوب ومكتسب فالموهوب نحو صحة بدن والمكتسب
 الايمان بالله والعمل الصالح بامثال الاوار واجتناب المنهية (ولعلمكم
 تهتدون) ولا رادني أن اهديكم إلى الشعائر الحنيفية وشرائع الدين القويم
 وفي الحديث: تمام النعمة الجنة. يعني رؤية الله فيها بالموت على الاسلام
 (كما أرسلنا) كاتمامها بأرسالنا رسولا (فيكم) وهو محمد صلى الله عليه
 وسلم فأرسال الرسول لإسمها المجانس نعمة لا تنكافئها نعمة فالله انجمه
 ويشكركم (يتلوا عليهم آياتنا) القرآن (ويزكيكم) يطهركم حتى يصيروكم

عدولا ويشهد بتزكيةكم يوم القيامة الانبياء على اممهم (ويعلمكم الكتاب)
ما فيه من المعاني والاسرار والشرائع والاحكام لتحتفظوا نظمها وافظمت
فيبقى على السنة اهل التواتر مصوناً من التحريف والتصحيف معجزاً لباقية
الى يوم القيامة فيتلى في الصلاة وخارجها نوعاً من العبادة والقربة ويعلم
ما فيه من الحقائق والاسرار ليهتدوا بهداه وأنواره (والحكمة) الاصابة
في الرأي في القول والعمل فالحكيم من اجمع له الامران من احكمت
الشيء رددته عما لا يعنيه فالحكمة ترد عن الجهل والخطا فالعمل بالقرآن
فرع عن العلم بمعناه فالتزكية غاية اخيرة لتفرعها عن العمل وإنما قدمها
نظراً إلى تقدمها تصوراً فقدم يزكيةكم على يعلمكم باعتبار القصة وأخر
في دعوة ابراهيم يزكيةكم على يعلمكم باعتبار الفعل (ويعلمكم ما لم
تكونوا تعلمون) ما لا يمكن تعلمه الا من الوحي فالحكمة والكتاب ما
كان العقل فيه مجال في معرفة شيء منه (فاذكروني) بالطاعة قال صلى الله
عليه وسلم من أطاع فقد ذكر الله وان قلت صلاته وصيامه وقراءته القرآن
ومن عصى الله فقد نسي الله وإن كثرت صلاته وصيامه وقراءته القرآن
(اذكركم) بالثواب واللطف والاحسان وإفاضة الخيرات وفتح الابواب
للسعادات فأطلق الذكر على نفسه المستلزم تقدم النسيان للمشكلة فاذكروني
في الرخاء اذكركم في الشدة «فلولا أنه كان من المسبحين للبث في بطنه
الى يوم يبعثون» أنا عند ظن عبدي بي وأنا معه إذا ذكرني فإن ذكرني
في نفسه ذكرته في نفسي وإن ذكرني في ملأ ذكركه في ملأ خير من ملائه

وإن تقرب الي شبراً تقربت اليه ذراعاً وإن تقرب إلي ذراعاً تقربت منه باعاً وإن أتاني يمشي أتيته هرولة. وفي الحديث وإن سألتني أعظيتمك وإن لم تسألني غضبت عليك. أنا مع عبدي ما ذكرني وتحركت بي شفتاه. سأله اعرابي أي الاعمال أفضل قال ان تفارق الدنيا ولسانك رطب من ذكر الله. فالامر يدل على الوجوب فدخل في الذكر جميع انواع القربات فبذكر القلب تطمئن القلوب فكلما ازددت فكراً في عظمة الله ازددت طمانينة وهو افضل الذكر قال صلى الله عليه وسلم خير الذكر الخفي. يعني ذكر القلب وخير الرزق ما يكفي. « إن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر ولذكر الله أكبر » بقلوبكم في جلال الله أكبر من الصلاة (واشكروا) على ما انعمت عليكم من التعليم والتوفيق والارسال وانزال الكتب (لي) اتي باللام لعلمه ان شكر ذاته متعذر إلا للمقربين يقال شكرت له إن استحضرت احسانه فتذكر احسانه وشكرته ان اضربت عن الاخسان لهجا بذاته وهو حوم المقربين « وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها » (ولا تكفروا) بجحد النعم وعصيان الامر فمن اطاع شكر ومن عصى كفر فأتى بهما إزالة لما قد يتوهم ان من شكره مرة كفي فأتى باللام فاشكروا نعمالي وقال ولا تكفرون إشارة الى أن الكفر بذاته تعالى افطم من الكفر بنعمه وأيضاً فالامر بالشكر للنعم يفيد نهياً عن الكفر بنعمه شكرت الداية العلف ظهر اثره عليها فشكر العبد رضاه بما قدر له ربه والفرح بالتقسيم الازلي بحيث لا يحب غيره فوسط الشكر أن تداوم

ان الامور من الله ونهايته الفرح بالله دائماً لما عليه من الكمال والوحدانية
وباضافته اياك اليه وبعده بك وبالانعام بالايمان حتى ينسبك احسانه نفسك
بحيث لا تذكرها ولا تهتم بها عابداً بالملك فهو أولى بك . خذ نفسك
وتعال . واعلق بربك بكليتك وافرح به حيث كنت له ملكياً واستحل
افعاله ومظاهره واشرب زلال برد الرضى واكرم صفاء ماء حبه تعالى
اقتناعاً به عن غيره والهج بذكره بتأهيتك كلها في انفس الابد فهو حظ
العبودية فلتنهأ دائماً بمعانيته بعيون اسرار خفاك وأخفاك فتشاهد الناسوت
والملك بقوة عيون جسدك وتشاهد بقوة عيون نفسك وقلبك عجائب
الماكرات وتشاهد بقوة عيون الروح الجبروت وعجائب لطائف حكمه بربك
وتعاني بقوة عيون اسرارك العمى الرباني ذاته تعالى فتكون مع الناسوت
والملك بجسدك دائماً عابداً به معه ربك وتكون بقلبك ونفسك دائماً مع
الملكو ت عابداً بهما معه ربك وتكون بروحك دائماً مع الجبروت عابداً
به معه ربك ابداً وتكون بأسرارك دائماً مع اللاهوت والكنه الرباني
والعمى الصمداني عابداً به معه بتأييده ربك « وان الى ربك المنتهى » في
كل نفس ابد الأبدن دنيا وبرزخا وآخرة فلا تغفل بقوة ذلك الرحيم
عن عبادته نفساً واحداً عن عبادته ومشاهدته فعلة بما دون الاسرار ومعانيه
ذاته من غير اخاطة بأسرارك فإن أبدت عبادته ربك بكليات خفاك
وانصبغت بحب ذات وفعل ربك تمت عليك لعممة الشكر التي يترتب
عليه المزيد دائماً فيفيض عليك في كل نفس مثل ما أفاضه مهدة الأبد وزيادته

ما يملكه ربك من سرّيتك عندك «والله يضاعف لمن يشاء» ثم انك حسنة
وكسب سيد المرسلين فهو السبب في وجودك فلا تغفل عن الواسطية
والوسائط ابداً فلا تثق ابداً فإنك ان غفلت عنه عصيت ربك في أي
حضرة كنت والسلام. اذكروني بطاعتي اذكركم برحمتي اذكروني بالدعاء
اذكركم بالاجابة اذكروني في الدنيا اذكركم بالآخرة اذكروني في الخلوات
اذكركم في الخلوات اذكروني في الرخاء اذكركم في البلاء اذكروني
بالمجاهدة اذكركم بالهداية اذكروني بالصلاة والاخلاص اذكركم بالخلاص
ومزيد الاختصاص اذكروني بالعبودية اذكركم بالربوبية اذكروني بالفناء
اذكركم بالبقاء (يا أيها الذين آمنوا استعينوا بالصبر) على الطاعات والبلاء
وعلى المعاصي وحفظ النفس. فأقسام الصبر ثلاثة: صبر على الطاعة
وعلى المعصية وعلى البلاء فأعظمها الصبر على المعصية ثم على الطاعة ثم على
البلاء. ورد: الصابر على البلاء يرفعه الله ثلاثمائة درجة بين كل درجتين
كما بين السماء والارض مرة اقلت وهو خمسمائة سنة. والصابر على الطاعة
يرفعه الله ستمائة درجة بين كل درجتين كما بين السماء والارض مرتين
اقلت وهو الف سنة. والصابر عن المعصية يرفعه الله تسعمائة درجة بين
كل درجتين كما بين السماء والارض ثلاث مرات (والصلاة) لانها ام
العبادات لا شتمها على فعل القلب وغيره ومناجاة رب العالمين فهي معراج
المؤمنين ومثاب رب العالمين. كان صلى الله عليه وسلم إذا حزبه امر فزع
إلى الصلاة وتلا هذه الآية. فالصبر أشد الأعمال الباطنة على البدن

والصلاة اشد الاعمال الظاهرة على البدن فإنها تجمع أنواع العبادات من
الاركان والسنن والآداب والخضوع والتوجه والسكران وغيره مما لا
يتيسر حفظه الا بتوفيق الله فالصبر تحلية وهي مقدمة والصلاة تحلية فاما
قدم النبي في كلمة التوحيد باعتبارنا وأما باعتباره تعالى فالتحلية مقدمة الله
الصمد والتخلية لم يلد والفرق ان الاصل في الخلق النقصان فيفرغ موضع
الكلمات من النقائص الاصلية ابتداء ثم يحل بالكلمات الالهية التي اعزنا
الله بها وهو نهاية الافتقار والتدلل له تعالى فهي الكلمات للعباد لا غير
فالخلق تعالى كامل ذاتاً واجب الوجود فلا نقص فتعالى عنه وانما يدرك العقل
ويحكم بمداه من افضال الله عليه بأن الله تعالى متقدس ومتباعد من النقائص
فأخشيها الحدوث ومتصف بكل كمال ذاتي له وهو الصمد فالصلاة توجهت
لكل مكلف مومن فقيراً او غنياً فالزكاة كافة الاغنياء فقط فالحج اختص
بالمستطيعين فقط فالصوم صبر عن مباحية الاكل والشرب وغيرها (ان
الله مع الصابرين) بالنصر وإجابة الدعوة فالمعية هنا الولاية الدائمة
المستتبعة لها فأفادت المعية تهديداً وتحذيراً لمن يدعى صبراً وهو ليس
بصابر فإن الله مراقب لظاهرة وباطنه فإن الصابر لا يغفل عن ذكر
ربه فقير الصابر لاه عن ربه فالقلب السلاهي ممتلي من هموم الدنيا
والآخرة وان كانت بأسرها له فإذا كانت مع الصابرين فأولى مع
المصلين فهي اشرف من الصبر (وانها الكبيرة) فالصبر الذي هو
تجهل المشاق من غير جزع واضطراب ذريعة إلى عمل كل خير

فالصبر أول كل فضل والتوبة الصبر عن المعاصي . فأول الزهد الصبر
 عن المباحات . فأول الإرادة الصبر على ترك ما سوى الله فلذلك قال صلى
 الله عليه وسلم : الصبر من الإيمان بمنزلة الرأس من الجسد ، الصبر خير
 كله «ان الصلاة» الصبر عليها «تنهى عن» ارادة وفعل الخصلة «الفحشاء
 والمنكر» من الشرع وهو غير معروف منها فمدة الصبر عن إدامة الصلاة
 انتهى عن الفحشاء وتلبس بأعز طاعة فإن تمكن نور الصبر عليها في القاب
 انتهى عمره كله وفي الحديث : إذا جمع الله الخلائق نادى مناد أين أهل
 الفضل قال فيقوم ناس وهم يسرون سراة إلى الجنة فتلقاهم الملائكة
 فيقولون انا نراكم سراة إلى الجنة فمن أنتم قالوا نحن أهل الفضل فيقولون
 ما كان فضلكم قالوا كنا إذا ظلمنا صبرنا وإذا أسيء إلينا عفونا فيقال لهم
 ادخلوا الجنة « فنعهم أجر العاملين » ثم ينادى مناد أين أهل الصبر فيقوم
 ناس يسرون سراة إلى الجنة فتلقاهم الملائكة فيقولون انا نراكم سراة
 إلى الجنة فمن أنتم فيقولون نحن أهل الصبر فيقولون ما كان صبركم قالوا
 كنا نصبر على طاعة الله ونصبر عن معاصي الله فيقال لهم ادخلوا الجنة ثم
 ينادى مناد أين المتحابون في الله فيقوم ناس يسرون سراة إلى الجنة فتلقاهم
 الملائكة فيقولون من أنتم فيقولون نحن المتحابون في الله فيقولون وما كان
 تحابكم في الله قالوا كنا نتحابوا في الله والجنة (١٥٤) ولا تقولوا لمن يقتل في سبيل
 الله هم (أموات بل) قولوا هم (أحياء) نزلت في شهداء بدر أربعة عشر رجلا
 ستة من المهاجرين وثمانية من الأنصار نهى لما يقوله الناس ماتوا ذهب

عنهم نعيم الدنيا ولذاتها فالقتل نقض البنية الحيوانية وهو الجهاد فإنه طريق
الى ثواب الله فهم في سبيل الاستيلاء فلا ينقطع ثواب أعمالهم فإنهم قتلوا
لبصرة دين الله مادام الدين ظاهراً في الدنيا وأحد يقاتل في سبيل الله فإنهم
استموا سنة الجهاد من قتله محبة فديته رؤيته « استعينوا بالصبر والصلاة »
في ساوكم ببيلي فإن استنجتكم الى الجهاد في أعدائي فإن قتلاكم أحياء
عندي خير قتلاكم بجمع الله استموا السعيد فيحييها ويوصل اليها النعيم
فإنه فعال لما يريد في ملكيه فتعجب زباد في ظاهر الامر ميتاً وهو حي
في باطن الامر حقيقة كجراحة عليها رماذ فباعتبار ما رأيته منطفئة وان
وصلتها علمت بقاءها فوصول الحقائق انما هو بالشرع وهو قوله تعالى
(ولكن لا تشعرون) لا تحسون بالمتاع حياتهم ولا تدركونها الا بالوحي
آمننا بالله وكذبنا اعيننا قلنا | فإنسانيتهم المركبة من الروح والجسد التي
هي النتيجة من المقدمتين فالجسد مقدمة كبرى والروح مقدمة صغرى
فالانسان هو مجموع المقدمتين فهو النتيجة والمكلف والعبد والمطلوب وهو
الباقى بقوته بعد مفارقة الروح الى البرزخ للجسد الترابي لجسدهم لا يبلى
وهو باق وإن رأيته على حالة الرؤية فالروح باقية في برزخها والانسان
راكب عليهما رابط بينهما وهو الذي أخبر الله انه حي تمامها فإن نظرت
الى الجسد فهو ميت باعتبار الاحكام فتعتمد امراته عدة وفالا باعتبار
الجسد وعدة طلاق باعتبار قوة حياة الانسانية الرابطة بين الروح والجسد
فالروح مالك لا ياكل ولا يشرب ولا ينكح والجسد تراب كذلك والجموع

من قوتها هو الذي شهد له تعالى بكمال حياته فاعلق به فالروح من
امر الله فهي عند الجمهور جوهر قائم بنفسه مغاير لما يحس به من البدن
دراك يبقى بعد الموت فهم قريبهم مولا هم فأحياءهم ومتهم بما يعاينهم الله فقط
فحياته غير الشهيد كأنها غير معتد بها فليس بعدم صرف ولا بوجود صرف
فهو منزلة بين المنزلتين قال في أهل النار « لا يموت فيها ولا يحيى »
فالإنسان جسماني لطيف سار في هذا البدن سريان النار في الفخيم وهو
النتيجة السارية في مقدمتها وهو في صلب آدم حين سجدت له الملائكة
وهو المكلف والمخاطب بـ « ألسنت بربكم قالوا بلى » فالجيبون حينه حقائق
الإنسانية فهي الإنسان في كل إنسان فلهذا الإنسان روح يحرم افشاؤه
وان ادركناه بالكشف الرباني فللجسد روح الحيوانية فاروحها روح
القدس فالروح القدس روح قوة اسماء الله وأنوار صفاته فالإنسان هو الذي
يقول أنا أنت فهو الناطق بالآلات الجوارح والروح الحيواني وهو « تشهد
عليهم ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم » فالشاهدون غير المشهود عليه وانما
شهودوا لقوله شاهدتهم أو امتزاجها بهم وهو الذي ياخذ الله في المنام فيرى
فحال تعينه القلب الصنوبري ومحل تعيين الروح الحيواني الدماغ والدماغ
أقوى مظهره وإن كان ساريًا في البدن كله وانما تختلج الحيواني بعد إشراق
الروح الساطاني بالهيكل فهو من انعكاس أنوار الروح السلطاني الذي هو
الإنسان ليكون مبدأ الأفعال فالحياة غيب مستور في الحى لا يعلم إلا
بآثارها كالخس والحركة والعلم والارادة فهذا إنما يدور على الحيواني

فإن بقي هذا البخار علاقة بينهما فهو حي وإن زالت صلاحيته علاقة بينهما فهو ميت فإن خرج من البدن اضطرارياً فهو الموت الحقيقي فربما يخرج اختيارياً كاحوال أهل التصريف يخرجون روحهم يتصرفون بها فتعود متى شاء فهو الانسلاخ عند الصوفية فذهب أهل السنة أن الروح جسم لطيف مغاير للبدن فأنكشف لك به حال الروح فوقفت على أسرار البرزخ واحوال القبر وما فيه من الألم واللذة الجسائين فأنحل عندك وجه كونه روضة أو حفرة. فالشهداء أحياء بالحياة البرزخية متنعمون فإنهم أجسام لطيفة كالملائكة فإنهم موجودون أحياء فنعم الصديقين والشهداء والضالحين في البرزخ خيالي كالعذاب فيه فإذا بعثت الخلائق نسي كل أحوال البرزخ كالمستيقظ فالجياة الدنيا عندهم كالنمام فيه متقد أهل الآخرة أن الدنيا منام في منام فاليقظة ما عليه في الآخرة كاعتبار كل مرتبة فمن ارتقى عبد ماديته مناماً إلى مالا نهاية لازمنة الأبد فأهل الجنة يعدون ما قبلها كالنمام فعند الرؤية يعدون ما قبلها كالنمام فلا يكمل التيقظ ابداً إلا أن عرفت ربك تمامها. فنعم أهل البرزخ وعذابهم معنويات لا محسوسات حتى يبعثوا فروح السعيد تنعم بنصف الجنة والنصف الآخر حتى يتنعم به الجسد بعد البعث فأكل الأموات كأكل النائم في نومها كنكاح سواء بسواء فالدنيا جمل لا أثر لنكاح النائم امرأ محسوساً وهو خروج مني بلدة معتادة له فترتب عليه الحكم وهو الغسل فإن لم يترتب عليه محسوس فلا حكم: إني أبيت عند ربي يطعمني ويسقيني فكل واحد كذلك

إلا ان الفرق بأن الرسول - ول لقوة روحه ياكل ويشبع ويشرب ويشبع
ويظهر عليه اثر الشبع والري في اليقظة وغيره ممن لم يلبس بعض خلته
يفيق جائعاً مثلاً وقس فاكرم الرسول بأن لا يظهر عليه اثر النكاح في النوم
ان تيقظ ويظهر اثره في من لم يلبس خلته . فالحكمة التفرقة بين من
يتصور فيه لعب الشيطان به وبين من لم يتصور فيه وان كان لا يلزم ان
يكون منه فرما يكون معونة لمن لا يجد طولاً او وجد وغاب عن زوجه
مثلاً فن اثر النبوة أن يرى الوارث اثر الشبع والري وان يمنع من المني
وان نكح دحماً كأهل الجنة فلا مني فالرؤيا جزء من خمسة واربعين
جزء من النبوة فقد وقع لكثير من الاولياء فأصبحوا واعياهم رائحة الطعام
ورائحة نبوية : اني لست كاحدكم . يعنى ممن لا يرثه فللوارث ما للموروث
فتنعم الشهيد في البرزخ كتغنم الولي الوارث في المنام فهذا المقام ينبغي
أن يعلم فالجسم هنا هو الجسم اللطيف المسمى بالانس ان فتغنم بما ياتي
بمرتبه في البرزخ فعبر عنه بالخيالي والمعنوي والجسماني يعنى منسوباً الى
جسم لطيف لا كثيف فقط فذلة الجسم الكثيف محلها في الدنيا فقط .
قيل يا رسول الله هل يحشر احد مع الشهداء قال نعم من يذكر الموت في
اليوم والليالة عشرين . يعنى مرة فكل من مات في طاعة الله من أى باب
من ابوابها فهو في سبيل الله بيد أنه ان اطاق صر فيه العرف إلى الجهاد
القتال لا غير فالطاعة سبيل الله وعليه فلا يموت المؤمن إلا شهيداً ما دام
موقناً بربه فالجهاد الاكبر هو جهاد النفس فمن أفناله الله في طاعته ليس

عيت فمن فني في الله بقي بالله فالقضاء بسطوثة التجلي فالبقاء بصفة الجمال فالعارف
 عالم انه بين جلاله فيفنى له وبين جماله فيحى له وغيره وإن كان بينهما لا
 يشعر إلا بالانهاك في هوى نفسه. أجوع يوماً جلال وأشبع يوماً جمال.
 فالمطلوب منك دائماً الاستغفار والانحياس لله عند بدو جلاله من خلقه
 كصلاة الاستسقاء والحمد لله عند بدو جماله من خلقه كعرس وعقيقة
 وكقدوم غائب فللجمال شرعت جلالة الشكر وللجلال شرعت صلاة
 الاستسقاء فلا يظهر ان إلا من خلقه عمر الابد فالجنة أثر جمال والنار أثر
 جلال والموت منها من حبي لنفسه مات للذهاب روحه ومن حبي بربه انتقل
 من حياة الطبع إلى حياة الاصل الحقيقي من تعزز بالباقي باقى وبالفانى
 فانى : فالشهداء احياء في الحال ياكلون ويشربون وينكحون ويشابون
 كما ان الكفار يعذبون في القبر بأنواع العذاب كذلك يتنعمون بأنواع
 النعيم فالآيات دالة على إثبات عذاب القبر « يعرضون عليها غدواً وعشياً »
 اغرقوا فادخلوا ناراً فالقضاء للمعقب قال صلى الله عليه وسلم : القبر روضة
 من رياض الجنة او حفرة من حفر النار . اوقات اوقات المومن المظلم بالايان
 لا يكون قبره إلا روضة والمشرک لا يكون قبره إلا حفرة فيه يحسن
 الظن بجميع المومنين فالمومن ولي الله فنور الايمان لا يبقى معه ظلام فلم
 يزل ارباب القلوب يزورون قبور الشهداء ويعظمونها فسموهم الشهداء
 الاحياء في الدين فهم على هدى ونور من ربهم زدوا للمشرکين القاتلين
 ليسوا من اهل الدين فلا يقولوا مثل ما يقبل منكروا البعث بأنهم لا

يبعثون ولا ينشرون وقد ضيعوا اعمارهم فهم يحبون ويشابون وينعمون
 في الجنة فهذا لعامة المؤمنين باعتبار اطلاق السبيل على طاعة الله: ان
 ارواح الشهداء في حواصل طيور في الجنة خضر تعلق من ثمار الجنة
 اقلت | فهي صور البرزخ ثم تاولى الى قناديل تحت العرش فتحصل ان
 الله اكرم الشهيد بمزيد القرب والفرح والابتهاج وكمال السرور.
 فالرسول سيد الشهداء مات بسبب سم بخير فهو حي ثم حمزة وجعفر
 كعمر وعثمان وابو بكر مات بسبب سم افعى لدغته في الغار بسبب
 الحجرة فهو شهيد فافضل ما عند الشهداء الدم فداد البلاء اعظم من دم
 الشهداء فالشهداء ومن فوقهم احياء بأجسادهم وارواحهم حياة اخروية
 بالجسم والروح ايست حياة اهل الدنيا فلا يشاهدها إلا اهل الآخرة
 ومن خصه الله باطلاع عليها فهذا هو عين التحقيق خلافاً ان يزعم انهم
 احياء بالروح فقط فهو مرغوب عنه ووجه بطلانه ان كل انسان حي
 الروح مومناً وكافراً فلا مزية عليه للشهيد فخرج روحه انتقال من دار
 الى اخرى وهي مزية من مزايانا الانبياء فلا يقال انهم سووهم وانما لم
 يغسلوا ليبقى دمهم شاهداً على ايمانهم وموتهم في مرضاة ربهم يوم القيامة
 فانهم يبعثون على ما ماتوا عليه من سيلان دماهم في جراحاتهم فاللون لون
 الدم والريح ريح المسك قال صلى الله عليه وسلم: زملوهم في ثيابهم فاللون
 لون الدم والريح ريح المسك وانما تغسل الانبياء تعبداً وتشريعاً فلا تاكل
 الارض أجساد الشهداء فلا يصلى عليهم لمكان حياتهم وانما يصلى على الميت

قال به مالك والشافعي . وقال ابو حنيفة يصلى عليه لما ورد ان النبي صلى
على شهداء احد فلم يثبت وانما دعي لهم من غير كيفية الصلاة ⁽¹⁵⁵⁾ (وانبلونكم)
والله لنختبرنكم يا امة محمد اظهاراً للخفاق المطيع منكم من العاصي مع احاطة
علمنا بحقائقكم اجمالاً وتفصيلاً قبل نفوذ قدرتنا بمخاوق سياسة المكننا وهي
اننا نجري الاحكام مصرف الظاهر بحيث لا نهكم عليكم في الآخرة
إلا بالشرعية من الحكم بالظواهر فلا أحكم بما لم تكفوا بالغيب
وإنما أحكم بما يحكم به خليفتي محمد من اجراء الاحكام على الظواهر
بالشهود والشكايات ثم طلب البينات ثم الاعذار ثم الحكم بعد انقطاع
وجه ما طلب منه كقاض في الدنيا | قلت | فكل ما ورد مثله فاسلك به
مسلكه فإنه تعالى لو كان يحكم بمقتضى عامه فلا نحتاج الى الكنايش
والشهادات والفصل والميزان وغيره فاعاق به . فالدنيا سجن المومن ولو
كان ملكاً وجنة الكافر ولو كان في اشد ضيق فيها . (بشيء) قليل (من
الخوف) من العدو فإن ما وقاهم من خوف العدو أكثر بألف مرة مثلاً
بالنسبة لما اصابهم (و) شيء قليل من (الجوع) القحط وهو تخلف المطر وهو
سبب الجوع وعلى كل فرحة الله لا تفارق المومن فاخبر قبل الوقوع لتطمئن
النفوس بخطابه على الوقوع فهو من تمام الرحمة فإن اصابة المكروه فجأة
اشد من ترقبه (ونقص من الاموال) بالانسراف والهلاك (والانفس)
بالقتل والهلاك والمرضي والشيب والسرقة والاغارة واخذ الساطان
(والثمرات) فذهابها بالجوائح كالبرد والسموم والنجس والجراد . قال

الشافعي فالخوف خوف الله والجوع صوم رمضان والثمرات موت
الاولاد قال صلى الله عليه وسلم : إذا مات ولد العبد قال الله تعالى
للملائكة أقبضتم ولد عبدي فيقولون نعم فيقول أقبضتم ثمرة قلبه
فيقولون نعم فيقول الله ماذا قال عبدي فيقولون حمدك واسترجع فيقول
الله تعالى ابنوا لعبدي بيتاً في الجنة وسموه بيت الحمد . فطالبات الغيب إما
بالمال أو بالنفس أو بالاقارب أو بالقلب أو بالروح فمن اجاب بمال نجى
وبالنفس فله الدرجات أو بالاقارب فله الخاف والقربات ومن لم يوحز
عنه الروح فله دوام المواصلات وانما وقع البلاء « لنعلم من يتبع الرسول
ممن ينقلب على عقبيه » كما امتحن بتحويل القبلة وكما امتحن الاصفياء
قبل هذه الامة لما قصه في حق الانبياء « ام حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما
يأتكم مثل الذين خاؤا من قبلكم مستهم البأساء والضراء وزلزلوا حتى يقول
الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله الا ان نصر الله قريب » فاعلم حقائق
ما يلاقيك من محبوب ومكروه فإن خطر ببالك وهو قد مضى سمي ذكراً
وتذكراً وإن كان في الحال سمي ذوقاً ووجداً لانها حالة تجدها في نفسك
وان تعلق بالاستقبال وغلب خطوره سمي انتظاراً وتوقعاً فإن كان المنتظر
مكروهاً تألم به القلب سمي خوفاً وإشفاقاً وان كان محبوباً سمي ذلك
الارتياح رجاءً فالخطاب لكل امة خصوصاً الصجابة الاجلة (وبشر) أيها
الرسول وكل داع الى الله بالثواب والرضى (الصابرين) على ما يصيبهم
مما لا يلائم نفوسهم البشرية وان اطعأنت عليه نفوس المقرين عطف على

لنبلوكم عطف المضمون على المضمون يعني الابتلاء والشارع حاصلان لكم
 ان صبرتم . اعلم انه لا ثواب للبلايا وانما يترتب على الصبر عليها فالتبشير
 بسبب الصبر فقط وأنه لا ثواب للنعم وانما رتب على الشكر فالنعم جمال
 الله فاحمد واشكر معها وبعدها وبها فالبلايا جلال الله فقط فاستغفر واصبر
 فإنه ربك ارحم بك فكيف يرحمك بما يرحمك به فسبق عليه انه يرحمك
 بالبلايا ليكثر ثوابك الذي لا تضله اعمالك فالنفس الغافلة تكره ما لا
 يلائم طبيعتها مطلقاً فإن بشرها الشارع بما اعطيت فيه اطمأنت بالله (الذين ^{١٥٦})
 إذا أصابتهم مصيبة) ما يصيب من مكروه كل شيء يؤذى المؤمن فهو
 مصيبة من صاب السهم المرمى وصل اليه (قالوا إنا لله) يعني اعترف بأنه
 ملك الله يتصرف فيه كيف احب فنحن عبيد الله فالعبد وما في يده لا مولاه
 فإن شاء ابقاه في ايدينا وإن شاء استرده منا فلا نجزع مما هو ملكه بل
 نصبر فإن عشنا فعليه فضلاً رزقنا وإن متنا فإننا اليه راجعون واليه
 مردنا وثوابنا الذي تفضل به علينا فنحن راضون بحكمه فما أعطانا ربنا
 إنما هو فضل منه فلا يرتجع فضلاً منه ما أعطانا من الايمان والصراط
 المستقيم فهو الكريم فلا يرتجع ولا يعتصر ما وهب وانما اخذه ليكون
 ذخيرة لنا عندنا فقولنا (إنا لله) اقرار له منا بالملك (وأنا اليه راجعون)
 اقرار على انفسنا بالهلاك قال صلى الله عليه وسلم ما من مصيبة تصيب عبداً
 فيقول إنا لله وأنا اليه راجعون اللهم أجرني في مصيبي واخلف لي خيراً
 منها إلا آجره الله في مصيبتيه وأخلف عليه خيراً منها فاعطيت امة ما

اعطيته هذه الامة من الاسترجاع قال يعقوب « يا أسفى على يوسف »
قلت | وانما قاله تستراً لحال يوسف إظهاراً انه لم يعرف قصته وموضعها
والفرض ان الله اعلمه بتفاصيله فلم تغب صورته فالاسترجاع إنما فائدتها
باللسان عن القلب المطمئن بربه فيستسلم لربه فحذف المبشر به ودلت عليه
الآية بعده فالرجوع إلى الله بحيث لا يملك في ظاهر الامر شيئاً ولا حاكم
يحكم عليه ولا ناصر ينصره ظاهراً وهو الآخرة فالدينيا وان كانت ملك
الله تجلى فيها بالاسباب والوسائط ففوائد الكلمة كثيرة شغل نفسه بها
عن كلام قبيح وتسلية قلبه وتقال حزنه وقطع طمع الشيطان في الموافقة
بكلام قبيح واقتداء غيره به وتذكر قلبه معاني ما نطق به لسانه من الاعتقاد
الحسن والتسليم لقضائه وقدره فإنه لربما يدهش ذكرته الكلمة الطيبة
فالصبر من خواص الانسان فلا يتصور في البهائم لعدم العقل في شهواتها
فليس الهلاك شهوة تشغلهم عن الاشتغال بخدمة الله وتمنعهم عن
الاستغراق في حضرة ذى الجلال فالانسان في صغره كالبهائم له شهوة
غالبة غالباً يغذاء ولعب فإذا بالغ انضم مع الشهوة عقل يردده إلى الاقبال
إلى السعادات فتكون شهواته أذوية لبقاء بنيته التي يركب عاينها الحضرة
الله تعالى فنور عقله قاهر لسكرة الشهوات فيكون بين داعية العقل
والشهوة فداعية العقل المضادة لداعية الشهوة هي المسماة بالصبر وهو
ضربان صبر بدني فعلاً كالافعال الشاقة أو انفعالا كالثبات على الالم ونفساني
وهو منم النفس عن مقتضيات الطبع فإن حبس عن شهوتي البطن والفرج

سمي عفة وإن كان احتمال مكروهه فإن من مصيبة خص بالصبر وضده
 الجزع وهو اطلاق داعي الهوى في رفع الصوت وضرب الخد وشق
 الجيب ونحوه وإن كان في حال الغنى سمي خبط النفس وضده البطر
 وإن كان في مبارزة الاقران سمي شجاعة وضدها الجبن وإن في كظم
 الغيظ سمي حاماً وضده التبرم وأن كان في نائبة من النوائب سمي سمعة
 الصدر وضده الضيبر وضيق الصدر وإن كان في اخفاء كلام سمي كتمان
 النفس وإن كان فضول العيش سمي زهداً وضده الحرص وإن على قدر
 يسير مال سمي قناعة وضده الشرة وليس الصبر ألا يجد ألم المكروه ولا
 يكبره فإنه غير ممكن فالصبر على المصيبة حمل النفس على ترك إظهار
 الجزع فلا بأس إن دمع أو تغير لونه فمقد بكى الرسول صلى الله عليه وسلم
 على إبراهيم ابنه فقل له فيه قال انها رحمة وانما يرحم الله من عباده الرحماء
 ثم قال العين تدمع والقلب يحزن ولا نقول إلا ما يرضى ربنا فالصبر عند
 الصدمة الاولى والاسمي سائوا وهو مما لا بد منه فلو كلف الناس ادامة
 الجزع لم يقدروا عليه. وصف الله الصبر في القرآن في نيف وسبعين موضعاً
 وأضاف أكثر الخيرات اليه « وجعلنا منهم ائمة يهدون بأمرنا لما صبروا،
 وتمت كلمة ربك الحسنى على بني اسرائيل بما صبروا، ولنجزين الذين صبروا
 أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون، انما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب،
 واصبروا إن الله مع الصابرين، فإن تصبروا وثقتوا ياتوكم من فورهم
 هذا يمددكم ربكم بخمسة آلاف من الملائكة مسومين » (١٥٣) (الاولى) عليهم

صلوات من ربهم ورحمة واولئك هم المهتدون) الايات هو الصبر من
افضل ما اوتيتم اليقين وعزيمة الصبر يوتي بأشكر أهل الارض فيجزيه
الله جزاء الشاكرين ويوتي بأصبر أهل الارض فيقال له أترضى أن نحزبك
كما جزينا هذا الشاكر فيقول نعم يارب فيقول الرب لقد انعمت عليه
فشكر وابتليتك فصبرت لاضغفن لك الاجر فيعطى أضعاف الشاكرين
الطاعم الشاكر بمنزلة الصائم العابر. فالمشبه به أقوى. شارب الخمر كعابد
الوثن. روي أن سليمان يدخل الجنة بعد الانبياء بأربعين خريفاً لمكان
ملكه وآخر أصحابي دخولا الجنة عبد الرحمان بن عوف لمكان غناه. ابواب
الجنة كلها مصراعان إلا باب الصبر فإنه مصراع واحد فأول من يدخله أهل
البلاء إمامهم أيوب (اولئك عليهم صلوات) مغفرة (من ربهم ورحمة) لطف
واحسان فأصل الصلاة من الانس والجن تضرع ودعاء ومن الملائكة
استغفار ومن الله رحمة مقرونة بتعظيم وجمع بينهما ايذاناً بأن رحمة ما غير
منقطعة (واولئك هم المهتدون) الى البصواب باسترجاعهم واستسلامهم
لقضاء الله فنعم العدلان ونعمت الملاوة قال صلى الله عليه وسلم من يرد الله
به خيراً يصيب منه ما يصيب المسلم من نصب ولا وصب ولا هم ولا غم
ولا حزن ولا أذى حتى الشوكة يشاكها الا كفر الله بها من خطاياها. قال
لامرأة إن شئت دعوت الله أن يشفيك وإن شئت فاصبري ولا حساب
عليك قالت بل اصبر ولا حساب علي. سئل عن أشد الناس بلاءً فقال
الانبياء والامثال فالامثال. يتلى الرجل علي حسب دينه فإن كان في دينه

صلياً ابتي على قدر ذلك وان كافي دينه رقة هون عليه فما زال كذلك حتى
 يمشي على الارض ما له ذنب. ان اعظم الجزاء مع عظم البلاء وان الله
 تعالى إذا أحب قوماً ابتلاهم فمن رضي فله الرضى ومن سخط فله السخط
 لا يزال البلاء بالمومن والمومنة في نفسه وماله وولده حتى يلقي الله وما
 عليه من خطيئة. مثل المومن كمثل الزرع لا يزال الريح يثنيه ولا يزال
 المومن يصيبه البلاء ومثل المنافق كشجرة الارزة لا تهتز حتى تستحصد
 عجب للمومن ان اصابه خير حمد الله وشكر وان اصابته مصيبة حمد الله
 وصبر فالمومن يوسخ في كل امره قال علي كرم الله وجهه من ضرب يده
 على فخذيه عند مصيبة فقد حبط اجره. يعني لم يصبر فالاجر على الصبر
 واعلم ان البلاء سبب للتصفية قال عليه السلام ما اودى نبي مثل ما اوديت
 يعني ما صفي أحد مثل ما صفيت فالوفاء والجفاء سيان عند العشاق. قال
 الحسن قال جدي صلى الله عليه وسلم يابى عليك باقنوخ تكن من أغنى
 الناس وأداء الفرائض تكن من أعبد الناس يابى ان في الجنة شجرة يقال لها
 شجرة البأوى يوتى بأهل البلاء يوم القيامة فلا ينشر لهم ديوان ولا ينصب
 لهم ميزان يصب عليهم الاجر صبراً ثم قرأ « انما يوفى الصابرون اجرهم بغير
 حساب ». فالمرء ما لم يمت باختياره قبل اضطراره لا يصل الى الحياة
 الحقيقية فمقام يقال له وادى الجيرة عليه قنطرة فن ركبها نظر الى المراتب
 وراءه فيرى مطلوبه ويظن الوصول فلا سبيل اليه انفس الذمير فيتحير
 بين المراتب وراءه وبين مطلوبه فيرى نفسه عابراً الى مقصوده مضطرب

في الوادي عمر أنفاس الابد . رب زدني فيك تحيراً . بين دليل شرعي
 يقتضي التشبيه فتحير في التشبيه ظاناً تشبيهاً عقلياً فيطعم في الوصول
 وصولاً حسياً وهو فحال أبداً فلم يدر انت التشبيه انما هو أمر شرعي
 والوصول وصول طاعته ومعاذتها بالرضى والفرح والشكر آناء الابد
 دنيا وبرزخا وجنة أو غيرها وبين دليل عقلي يقتضي التنزيه ظاناً تنزيهاً
 عقلياً وهو التعطيل ولم يدر أن التنزيه انما هو شرعي بحيث لا يصفه الا بما
 يحف به نفسه فانت بالشرع عارف لا بنفسك فتقيد به وألجم نفسك بليس
 كمثلها شيء ولم يكن له كفواً احد فالتحير هو ضلال الانبياء « لفي ضلالك
 القديم ، ووجدك غيالا » متغيراً في ذلك بكمال التحير حيث طلبته وعرفت
 بربك لا بعقلك كما ان للعالم وادي التحير وهو عدم التوفيق لمرادات العالم
 فيفسر الالفاظ التي انزلها الله كالامثال لمن عرف اصولها وهي حكم لا
 تتغير وهو العلم بالرعاية لا بالرواية فيكونوا للعلم رعاية ولا تكونوا له
 رواية فقط فالمطلوب الاهتداء بالعلم والافتقار الى الرسول صلى الله عليه وسلم
 في العلم والتوفيق والاكتمال بائع التوفيق والتحقيق فلا تقنع أيها العالم
 بسر المتون من غير أكل وشرب للبحقائق فإله حق وما ادلاه حق
 والبدال عليه حق والاهتداء بالعلم حق فهذه المرتبة لا تيسر لكثير
 والعبور انما يكون على يد نائب عن الرسول وهو الشيخ الكامل الفارغ
 من نفسه المشتغل بإيصال الغير الى ربه بنور نفع السنة الربانية (ان الصفا
 والمرورة من شعائر الله) فسمي الصفي لجلوس الصفي آدم عليه السلام وهو

بملكه وعليه الآن بناء فالمرودة جبل بملكه سمي مروية لجلوس امرأة آدم عليه فالسعى بينهما (من شعائر الله) جمع شعيرة من العلامة من اعلام طاعة الله من مناسكه ومتعبداته وهي المواضع التي نصبها الله علامة تعرف بها العبادة المختصة به جعل عليه المشركون صنما في صور رجل يقال له إساف وعلى المروية صنم على صورة امرأة روى انهما زنيا بالكعبة فسيخا فوضعا عليهما نكالا فلما طالت المدة عبدا من دون الله فلما جاء الاسلام وكسرت الاصنام تخرج المساهون من أن يروها استقذاراً لما كانوا عليه فأذنت الله في الطواف بينهما. اعلم ان حقائق الحج أعظمها متعبد به فلم تطلع العباد غالباً على حكمته فما روى أن هاجر كغيره من القضايا ليس مقصود الله ذلك فقط فمقصود الله ان تأتمر بأوامره فالحقائق الشرعية إنما تعبد بها ربنا لا غير فما أدركته القول حمدنا ربنا من اسرارها وما لا فنسكل امره إلى الحكيم الخبير تعالى فلا يمكن استيفاء حكمة حقيقة واحدة أبداً إلا بفيض إلهي وذوق صمداني فمثال المتعبد به عند الاجلة مثال ملك قال لبعض عبيده احفر هذه الصخرة فلم يبين له قصده وحكمته فيحفر لامر سيدة لا غير فهذا إنما خدم لامر سيدة لا غير فإنه طمست عنه حقيقته فهذا هو العارف العابد ربه تبعاً لامره تاركاً للاغراض مع ربه ومضرباً عن التطلع إلى أسرار الحق فإنه عبيد له ان يعمل به بلا فائدة تعود عليه بزعمه وإلا فلا بد من حكمة فالمعلل مثال ملك قال لعبده احفر هذه الصخرة فتجد تحتها كنزاً فتمول به لنفسك فإن قصيد امثال سيدة بالحوار قال كنزاً

هو إتمام التحف به حالته فهو وكثره لربه أصاب فهو كالاول مع ملاحظة
فضل سيده وإن اضرب عن الامتثال حريصاً على نهيمته فقط قاصداً عينية
الكفر ناسياً امتثال الامر وإن امتثل فهو عبد نفسه لا غير وعلى كل فلا
يعدل عن المعال ما أمكن لكن أو جدنا الله بلاء وكلفنا بلاء وأرسل إلينا
بلاء بالأعمال المتقنات بالحضور مع الرب والآداب فيها بالأفراد إلى ربنا
لا غير فنحن فضل والعمل فضل والثواب فضل فالكل من الله وبه وعاليه
فلا نرى الإيجاد والوجود والاحسان الآمنه فهو الذي أوجد وأرسل
الرسول وأنزل الكتب لمرفته وقوى الأجساد بالارواح ووفق فلا منته
لخاوق علينا فهو الذي نناق الوسائط والأسباب وأمرنا بعباداتها ومعانقتها
فامتثلنا بربنا لا بأنفسنا فلا حول ولا قوة للعبد من حيث هو مخلوق
ومقدور إلا بالله بأعانه وإقداره. وفي الخبر الصفا والمروة بابان من الجنة
وموضمان من مواضع الإجابة ما بينهما قبر سبعين ألف نبي وسميها يعدل
سبعين رقبة فرتبت هذه الآية على ما قبلها لاشتراكهما في السلاوى ومن
مناسك إبراهيم وهاجر أم العرب فتذكر العارف ما جرى لهما ليعرف ما
يفعله الله بأحبابه ثم تكون الدولة لهم. فأقسام التكليف ثلاثة: ما يهتدى
العقل الموفق بأنوار الشرع إلى حكمته وحسنه كشكر المنعم وذكره
فاذكروني أذكركم. والثاني ما ركز في العقول قبحه والنفور منه كالالم
والفقر والجن فإن الله لا ينتفع به ويتألم به العبد لكن لما ورد الشرع به
وبين حكمته وهو الابتلاء « ليعلمكم أيكم أحسن عملاً » ليقع الحكم على

مقتضى الشريعة في الآخرة بأداء الحقائق بالشهادة للعبد وعاليه ليرتب
نسبة الفعل اليه ظاهراً والثواب عايد آخراف فعله وأجره كملكه في المجازية
في سوق الحقائق فالفاعل والمالك هو الله فقط لكن سلك مسلك الحقائق
اعتباراً أسواق الشرائع والأسباب والوسائط استحسنه العقل واستحلاه
واستسهله اللهم وجمع مرة ثم ينقطع ويرتب عايد الشفاء المستمر خير
من استصعب الفشل الدائم المانع من حضرة الملك الحق « ولنبأونكم
بشيء من الخوف » الخ . والثالث ما لا يمتدى العقل إلى حسنه ولا إلى
قبحه بل يراه في زعمه والنحجابه عن الحقائق عبثاً او كالعيب الخالي عن
المنفعة والمضرة فلما امر به تعبد به فلم يطاع على حكمته فالامر به هو
عين الحكمة الآن العقل يبحث عن إزالة الالباس لكن امتثل ففعل مسنداً
امر الحكمة إلى الامر به وهو أكثر افعال الحج فإنه وضع لمحض التعبد
فالحج لغتاً القصد المكرر رجل محجوج مقصود تفده الناس مراراً
ويزيد قصد المريدن كل يوم لكرمه مثلاً فالصفاة صخرة ماساء جمعها
اصفا وصفى « كصفوان عليه تراب » صفات صفواً وإن ذكروا اصفى
صفوان فالمرورة الحجارة البيضاء البراقة وجمعها مرو (فمن حج البيت)
فالحج عبادة مركبة من إحرام به ووقوف بعرفة وطواف بالبيت سبعة
والسعى بين الصفا والمروة سبعة بنية التقرب نزات الآية لما كره الناس
النظر اليهما وتركوهما فالشعيرة ما أعلم به ابراهيم (أو اعتمر) كالمرة لا لغة
الزيارة فصارت حقيقة شرعية في زيارة البيت مركبة من إحرام والطواف

والسعى بسننها (فلا جناح) لا ذنب من جناح عن الخير إلى الشر مال (أن
يطوف) يتطوف أي يسعى (بينهما) سبعاً إبدءوا بما بدأ الله فزال الجناح
باعتبار ما توهّموا منه لا جل فعل الجاهلية فأوجبه بقوله « من شعائر الله »
وهو ركن وبين أن ما فعلوا قبل الرسالة معفو عنه فلا يضرهم بعد الإسلام
فإن الله أمرهم بالسعى امتثالاً لربهم تائبين بالإسلام من أفعال الجاهلية فيجب
عليك أن تعرف في ما يقابل به الحق خلقه حيث كانوا مشركين ثم أسعدهم
وكانت الصفا صنماً مدة طويلة ثم صيرها مشعراً فلا حظ لأحد في ملك
الله فإنه يمكن أعداءه من أحبابه بلاء وعبرة فلا تقل لم وكيف فإنه
تستوى عنده الحقائق كلها فلا منفعة له في الخلق وإنما تفضل فحكم وأحكم
فلا تحاقد فإنه فعال لما يريد وعليه فإن رأيت كافراً فاحذر بك الذئب صغيرك
مومنّاً واعتبر في صنعه وحكمه فإنه لا يبالي وإن رأيت فاسقاً فاحذر بك
على مرتبتك فلا تقطع لهما بسعادة ولا بشقاوة فإن العلم القديم مغيب على
كل أحد وإنما الأمور بخواتمها وهي على سوابقها وهي على مقتضى حكمة
وعلم منشئها فلم يكره أحد أن يكون سعيداً في الدارين لكن القبضه
أصححت البعض واستكرت البعض « كذلك كنتم من قبل فن الله عليكم
فتبينوا » فقد تبصروا بآياتنا واثميننا واستسأيننا ورضينا فكم لنا بأمرك
فلك الحمد على ما أوليت وبينت وأوصلت فاذن التطوف وهو التفعل
بتكاف الطائف جهده مشياً وذكرأ واعتباراً ومشاهدة من يعبد بينهما
ومعاينة الحقائق بأسرار إخفاء الذي يعلمه الله « يعلم السر وأخفى » منه

تحذير من ذنوب الاسرار وهن ذنوب المقربين من خائنة اعين بصائر
المقربين وهو الالتفات إلى بعض طرق هواه في حضرة مراد ربه فالعبادة
من حيث هي مراد الله فلا يوم من احدكم حتى يكون هو الامع ما جئت
به . فهوى المقرب الشريعة والطريقة والحقيقة ابداً فلا يحل له هوئى نفسه
من الركون إلى المباحات من غير نية تقربها من الواجبات فالمباح عنده
أكبر من الواجب فإنه عند لا يؤثر بطرفيه لمقام التخيير والتخير (ومن
تطوع خيراً) تكلف حتى يصير له حالاً ان يأتى بطاعة ربه من حيث هي
فإن الطاعة لربه من حيث هي واجبة عليه بقدر الوسم فإنه لم يجوز له
ربه أن ينفل عنه نفساً واحداً « مازاغ البصر وما طغى » فإنه خلق لربه
لا لنفسه فما يعاينه من المآكل والمناكح وغيرها إنما يعمل لربه لا لنفسه
لاكرها فإننا أقلام يكتب بنا وفيها ومنا ومعنا ما يريد يسبح به ويقدر
فالكون كله تقديس وتسبيح له تعالى فإن الكون كشبكة معاقمة في
الهواء بيد الرب أمسكها بحبل الافضال والفضل متدالة لربها به في حضرة
قدسه فعلم الكون بأن الامر والسبب من ربه فقد تسبح واستباحت (فإن
الله شاكر) مجاز بالشواب فضلاً شكر الله صنعه أثابه ورضي عنه فالاثابة
لازم الرضى ملازم الشكر فالشكر مجاز في الرضى والرضى مجاز في
الشكر واطلاق الشكر على الاثابة مجاز ثان ألزمت أنفسنا اثابته فالجواب
شكرنا على جميع انواع الطاعات فرضاً او نفلاً فالسعي عند الشافعية ركن
كما حقيقته عائشة لعروة لما سأها عن احتمال افادة اللفظ جواز الترك قالت

له فلو كانت الآية على ما تأولتها لقال « فلا جناح عليه » ألا « يطوف »
قلت | « فلا جناح » ان تفعل إباحة للفعل فأيد الحديث زكنيته : إن
الله كتب عليكم السعي فاسعوا له . فلا جناح ألا تفعل إباحة لترك الفعل
فلا عبرة بمذهب الفراء مع فصاحة عائشة وعاءها بقاصد الشرع واللغة
فأبو حنيفة ليس بركن تمسكا باحتمال عروة ومذهب الفراء والمشهور
عند المالكية الوجوب ركناً وما في العتبية ضعيف مجزي تاركه الدم (ومن
تطوع) بالزائد على الواجب لركن (فإن الله شاكر عليم) بطاعة المتطوع
ونيته فيها . فقائدة الصوم قهر النفس فالزكاة تزكيتها فالصلاة المراج
الروحاني فالحج الوصول فبناء الرباط ينتفع به الناس افضل من الحجة الثانية
والحج تطوعاً افضل من السدقة الثالثة وحج الفرض اولى من طاعة
الوالدين بخلاف النفل وحج الغني افضل من حج الفقير فالفقير يؤدي
الفرض من مكة ويتطوع في ذهبابه وفضيلة الفرض افضل من فضيلة
التطوع فعلى العاقل ان يقصد بيت الله فإن لم يساعده المال فلتساعد الالهة
والحال فالمعتبر توجه القلب إلى جانب الغيب لا مجرد توجه القلب
فالشكر من الله ان يعطى أكثر ما يستحقه فإنه يشكر اليسير ويعطى
الكثير . ونزل في علماء اليهود وعم في غيرهم (إن الذين يكتُمون ما أنزلنا
من البينات) كآية الرجم ونعت الرسول صلى الله عليه وسلم فعموم
الحكم لا يابى خصوص السبب فالكتم قصد عدم تبين شيء مع الحاجة
إليه وحصول الداعي إلى اظهاره أو إزالته ووضع شيء آخر في

موضعه (والهدى من بعد ما بيناه للناس في الكتاب) التوراة من غير شبهة وهو ما انزل من الوحي دون أدلة العقل فدخلت الدلائل العقلية في « والهدى » والنقلية فظهر به تغاير المتعاطفين (اولئك يا عنهم الله) يطردهم ويبدعهم من رحمته بكتبهم الحق (ويلعنهم اللاعنون) يخبر عنهم بأن الله لعنهم تلعنهم الدواب معناه تسهم يطردهم عن رحمة الله وأما الدعاء باللعنة فلا ينبغي فإن من اراد الكفر لاحد فقد رضي به فلا ينبغي ان يرضى احد بالكفر فالله موت هو الكافر فمن قصد الدعاء حجة فإن الخلق عيال الله فيجب عليك ان تحب لا خيك في المعنولية ما تحبه لنفسك وهو الايمان والوصول بالله لعن الله ابليس اخبار لا دعاء فلو وجدنا له رحمة ارحمناه ولكن لم تسبق له فإزم الاخبار بأنه كافر في علم الله ما عون بما نص به القرآن . ما تلاعن اثنان الا ارتفعت اللعنة بينهما فإن استحقها احدهما والا رجعت على اليهود الذين كتموا صفة محمد عليه السلام فاللاعنون جميع الخلائق يسبونهم به لا أنهم يقولون اللهم زد لهم فهو مما لا ينبغي وان تمالات عليه المفسرون فمن طلب لغيره زيادة الكفر كمن طلب زيادة البغاة على السلطان فهو عليه من البغاة فأما أظهر الله الكافر ترتيباً لحكمته لا أنهم تغلبوا عليه فإذا أمسك المطر تقول اللهم ائمه هذا من شؤم بني آدم فهو لعنتهم لا الطالب فقول الملك اللهم أرزق لمسك تلفاً معناه اللهم وفقه لا تلاف ماله في مرضاتك حتى يثاب كالمنفق لأن الملك يريد افساد الانسان واتلاف ماله بلا عرف فقول الناس اللهم العن فلان لا يقصدون

دعاء من باب تربت يداه كلمة تجري بلا قصد واو من الشارع فهو اللغو
 الذي لا يؤخذ به ولا يستجاب له فإنه لم يقصده وإن نطق به حالة الغضب
 تاب منه فلا يحل اخذ الاجرة على التبيين. قال ابو هريرة او لا آية من
 كتاب الله ما حدثت احداً بشيء ابداً وتلا «إن الذين يكتُمون» قلت
 قاله لما قيل فيه انه أكثر من الرواية ولم يكن اسبق الناس إسلاماً فإنه
 آخرهم وقصد إزالة ما قالوا إلا أنه إنما يعلم خوفاً فقط بل يرشد ويباغ
 لوجه الله العظيم فلو لم يخف ما وسعه السكوت عن الحديث فافهم فإنه
 يجب على كل عالم ان يبايع فإن قصد الكتمان حرم وان قصد أنه كان من
 يكفيه فلا فإبو بكر وعمر لا يحدثان بكل ما سمعا إلا عند الحاجة فإنه
 يكفيهما من احترف التبايغ فالزبير اقلهم حديثاً فلا يازم التبايغ إلا من
 سئل قال صلى الله عليه وسلم: من سئل عن علم فكتمه ألجم باجرام من نار.
 فإن لم يسئل لم يلزم إلا في القرآن وحده وكره عمر كثرة التبايغ فسجن
 من أكثر قلت يعني ان لم يتحقق معاني الاصول والرايات وإما من
 كان اهلاً فقد قال صلى الله عليه وسلم: نضر الله امرءاً سمع مقالتي فوعاها
 فأداها كما سمعها. (إلا الذين تابوا) من جميع ما يتاب منه من كتمان وغيره
 (وأصلحو) ما أفسدوا وتداركوا ما أمكن مما فرطوا منه فن أفسد غيره
 بشبهة فلا بد ان تاب ان يبينها له ويزيلها (ويذنبوا) ما كتموا مما بينه الله
 وأمر بإظهاره فدللت الآية على ان التوبة لا تكمل إلا ان تاب من كل
 ما لا ينبغي وبفعل كل ما ينبغي. (فأولئك اتوب عليهم) قبل توبتهم
 (مقاصد)

واتجاوز عنهم بالقبول وإفاضة الرحمة فإن قبلت زال عقاب من تاب (وانا التواب
 الرحيم) بالمؤمنين فالتواب القابل للتوبة ابداً والرجاء اقبال عبادي
 المنصرفه عني فلما ذكر لعنته إياهم احياء أردفه بأنهم ملعونون امواتاً (إن
 الذين كفروا وماتوا وهم كفار) من لم يتب من الكافرين حتى مات فالكتم
 يستلزم الكفر (اولئك عليهم لعنة الله) المخصوصون بها (و) لعنة (الملائكة)
 (و) لعنة (الناس أجمعين) طردهم الله عن حضرة رحمة الاختصاص
 بالمحبة والقرب في الدنيا والآخرة فلعنة الملائكة والناس السب بالكفر
 والتعير به فالناس كل آدمي ومنهم نفسهم والكافرون فإنه يسب نفسه
 حيث عاين العطب السرمدي قال تعالى يلعن بعضهم بعضاً « كما دخلت
 امة لعنت اختها » اي سبقتها فلعنة الله عليهم طردهم وعدم رحمتهم والنكال
 لهم وفيه أن الامور بالخسواتم فن كفر وكتم ثم أسلم سعد وعاليه فلا
 يجوز سب كافر معين لعدم تحقق كفره ولا من مات منهم ولم يدين الشرع
 موته واما من عينه الشرع كإبليس وأبي جهل فيباح سبه باللعنة من غير
 قصد الزيادة والاغراق في الكفر وانما يسب به إظهاراً لعداوته واما من
 اختلف فيه كأبي طالب فالورع التحجب فكيف وقد قيل ولا سيما من
 قرأته صلى الله عليه وسلم حواه الله في أعراض الناس : اذكروا موتاكم
 بخير . فقط شرط في هذه الآية الموت على الكفر فلا يقين إلا بالشرع فلم
 ينزل شرع بتعيين الحقائق بعد النبي صلى الله عليه وسلم : لعن المؤمن
 كقتله . فمن ثبت انه ملعون على يد النبي فيجب قول على انه علم انه يموت

على الكفر واما لعن الله الكافرين فجائز فإن اللعنة إنما سقطت على من كفر
 حقيقة بالموت عليه (خالدين فيها) ^(١٦١) في الأجنة المستازمة للنار (لا يخفف)
 لا يموتون عليهم (العذاب) طرفة عين (ولا هم ينظرون) يموتون ولا
 يؤجلون ليمتدوا « ولا يؤذن لهم فيعتذرون » ولا ينظر اليهم نظر
 رحمة فالنية هي التي تغلب في الجنة أو نار فإن الكافر نوى الكفر أبداً
 والمومن نوى الايمان أبداً فيغلب بها في الجنة فالعاصي إن نوى إقامة على
 معصية سنة أو اقل أو اكثر مثلاً ولم يتب ولم تدر كه عناية ربانية خلده
 في النار على قدر نيته ثم يخرج إلى الجنة وكر إيمانه فإما أساءوا بسوء
 الاعتقاد بربهم احرمهم من لطفه ورحمته وغمسهم في بحر سخطه وإثماً
 حمل رؤساء اليهود على ما فعلوا من الكتمان خوف زوال رئاسة العلم
 منهم فتبطل رشاهم فذلك قليل باعتبار سخط الله عليهم . روى أنما اضطاد
 مومن وكافر فالمومن يذكر ربه ولم يضطد شيئاً والكافر يذكر صنمه وملا
 مكنته حوتاً فتعجب ملك المومن فأراه الله جنته ونار الكافر فقال وعليه
 ماضر المومن ان يصبر اليها وما انتفع الكافر ان يصر الى النار فسمبحانك يا الله
 فلو تيقن المومن حاله انه يحترق بالنار ما ارتكب معصية كمن تيقن في غار
 وجود حية فإنه لا يدخل يده فيه فإن الله جعل المؤمن الاطماع بأنه يتوب
 بعد انتهاز هذه المعصية ثم يتوب فر بما يتوب وربما يسترسل وهو غرور
 لا ينفعه ولا يعذر به في الجملة « ما غرك بربك الكريم » فمفردة الله هي
 التي غرت المجرمين فلا عذر فالرسول بمنزلة النذير العريان يعلم بالعدو

وراءنا فيجب علينا الاحترار مما حذرنا منه فينزل المؤمن المشفق على نفسه مخالفة أوامر الله منزلة سفود نار فإن الطبيعة لا تنشط لكىة بل تنقبض وتنفر وعليه فلا ينتشر عضو الزنى فإنه سفود نار وكىة فلو شاهد النار ما امكن أن ترتاح وتبتهمج بها نفسه بل تنفر فما اخبر به الشرع أشد يقيناً لو علمنا مما نشاهده بمدركات احساسنا المرأة الأجنبية ينزلها المشفق بمنزلة حية فالنظر اليها يضر بالبصر والبصيرة وبالدين ويسقط مرتبته عندربه فالشريعة نور كنور الشمس ومخالفتها ظلام كليل فالظلام هو إبليس وعساكره فإذا اختلى الانسان مثلاً مع أجنبية زاعماً انه صالح عالم كبير يتبرك به فلا تضره الخلوة معها فإن هذا الفعل إزالة قشر الشريعة فبقي معه إبليس فقد أطفأ المسكين عليه نور الشريعة وأغرق نفسه في بحر الظلمة فلا تمر عليه دقيقة حتى يصير هو عين الشيطان ويفعل فعله ويبتلى بما ابتلى به إبليس من الطرد واللعن بمفارقة الشريعة فلا صلاح إلا بالشرع (وإلهكم إله واحد) ^(١٦٤) فالواحد من لا نظير له ولا شريك فالخطاب لكل ما سبق في علم الله انه يوجد من كل مخلوق وهو ما سواه وهو تعالى الفرد في الالهية فلا يصح أن يسمى غيره إلهاً فالاله كل معبود بحق فلا يعبد بالحق إلا الكامل من كل وجه واعتبار وهن صفات الكمال « الله الصمد » فلا يكمل من كل وجه الا المتقدس من كل عيب ونقص وهن صفات السلوب « لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً احد » فلا يكون كذلك الا الواحد في ذاته الاحد في صفاته وهو الله تعالى وغيره خيسته خلقها وخلق

فيها عبيده وأضافهم الى نفسه يفعل فيهم ما يشاء وعليهم اجمالاً وتنصيلاً
 قبل وجودهم فنصب الانبياء في وسطهم لتدلهم على سيادة سيدهم الواحد
 الاحد لا غير فتظهر استاؤه فيهم فيظربهم للغير ومنه كاله لتقوم شهادته
 لكل احد وعليه بأنفسهم « لو كان فيهم آلهة إلا الله لفسدتا » لما وجدنا
 أصالة (لا إله) لا معبود بحق يستغنى عن غيره من كل وجه واعتبار
 ويفتقر اليه غيره من كل وجه واعتبار يقبله الشرع والعقل المهتدي
 بالشرع المشروح صدره للايمان (الإله) وهو المعبود بالحق من كل وجه
 واعتبار فهذا التفسير هو متصود الشرع مع موافقة النظم العربي وقولهم
 لا مستغنى عن كل ما سواه تفسير باللازم فقط فقرر الوجدانية وأبطل ما
 يفيد لفظ الاله من إيهام التعدد فإنه وضع لكل معبود بحق فبين أنه لا
 وجود للتعدد أصالة فإنه لا يقبله العقل فإنه ان فرض محالاً فإما ان يتفقوا
 او يختلفوا فإن اتفقوا لزم تأثير القدر المتعددة في الجوهر الفرد وهو لا
 يتصور في كل حقيقة وهو غير معقول وان اختلفوا لزم ألا يؤثر الا
 واحد فمن اثر فهو الرب مثلاً ومن لم يؤثر فهو العاجز فليس رب لنقصه
 فالمؤثر ان ماثله عجز ايضاً فمائل العاجز عاجز وان لم يماثله فهو الله الحقيقي
 فهو دليل يقيني قطعي انه لا يتصور في العقل تعدد الآلهة والشرع فاستبدل
 على الوجدانية بقوله (الرحمان) الموجد لكل موجود مخلوق (الرحيم)
 المختص بفضله المؤمنين بالتعلق بالشجرة الايمانية المستلزمة لنتائجها من نبوة
 وولاية وإيمان وكل خير فما سواها تعالي اما نعمة او منعم عليه فالكل نعمة عليه

قال صلى الله عليه وسلم ان في هاتين الآيتين اسم الله العظيم الاعظم والهكم
 اله واحد لمخ والله لا اله الا هو الحي القيوم. فكان المشركين حول الكعبة
 ثلاثمائة وستون صنماً فتمجّبوا فقالوا ان كنت صادقاً فأت بآية تدل على
 صدقك فنزل (ان في خلق السماوات والارض واختلاف الليل والنهار)
 لمخ لجميع السماوات فان كل سماء يخالف الاخرى ذاتاً وأفلاكاً وأفراد الارض
 فإنها وان انقسمت الى سبع قرص بعضها فوق بعض لكن خلقت من جنس
 واحد وهو التراب فهي طبقات كالسماوات فالآية في الارض مدتها
 وبسطها وسعتها وما يرى فيها من الاشجار والاجبال والدواب والجواهر
 فالآية في السماء ارتفاعها بلا عمد وما يرى فيها من المصابيح الالهية وهي
 النجوم فلا تعتقد في النجوم الا ما سماه الحق تعالى « وزينا السماء الدنيا
 بمصابيح » وفائدتها الاستضاءة بها والاهتداء بها في ظلمات البر والبحر
 والرجم بشمل انفصلت من القناديل الشياطين من كل صنف فالجن يضرب
 بها فتخيله الملائكة وعقول الكافرين تحرقها الشعل وتزيئها عن سنن
 الاعتدال تظهر فائدتها في المستقبل و « مواقيت للناس » فمن سماها بغيره
 ضل ومن تعلق بشيء من غير الضل ان لم يعتقد التأثير والا كفر فلا علم
 متعلق بالنجوم فلم تكلف به ولم يأت به الشرع وان ذكر في القرآن
 فنقتصر على ما بينه الشرع فلا علم لاحد في حقائق النجوم أياً كان وكل
 ما الف فيه انما هو تخمين والتخمين ظن والظن لا يغني في شقوق الحقائق
 شيئاً فليتب كل واحد الى الشرع يهتد به ثم انه لا ينتفع بعلم التنجيم غله

وفائدة لما رام من غير الفوائد الثلاثة الا ان اعتقد التأثير فان اعتقده كفر
وتسخرت الشياطين بأنواع السحر وتنفع له شبه السحر يخالها حقائق
وهو كافر بالله فما سوى الله مفعول لا يفعل أبداً فالإيمان الوقوف عند
الامر الالهي فكل من عاق باستغراج الحقائق الغيبية بالنجوم حساباً
وغيره ازمه ما ازم المشركين فصار واحداً منهم فالارض انما هي بيت
خلقه الله لآدم واولاده واسمكه بسبع سقوف وأدلى لنا في السقف الموالي
مائة الف واربعة وعشرين الفا من المصابيح فمنها مجتمعة ومفترقة وعلقها
في سلك انتظم به امرها فالسلك هو الافلاك فلم تكلف بحقيقتها
وانما كلفنا بالاعتبار في صنع ربنا وأجرى لنا في البيت الاودية
والبحار للارتفاع والاعتبار فلم تكلف بقرص الارض تحتنا ولا بحقائق
السموات فوقنا غير أننا نعتبر ملك ربنا وقدرته ونقتصر على الشرع
فالشمس من السماء الرابعة والنجوم الثوابت مركوزة في المكوكب وهو
فلك العرش (واختلاف الليل والنهار) تعاقبهما في المجيء والذهاب ان
جاء أحدهما غاب الآخر « وهو الذي جعل الليل والنهار خلفه » اختلافاً في
النور والظلمة والزيادة والنقصان فالليل جمع ليلة والنهار جمع نهر فالليل
اقدم قبل خلق الشمس « وآية لهم الليل نسلخ منه النهار ، والليل سابق
النهار » فعجائب الليل كونه مقمرًا ومظليًا وكونه طويلا عند ناس وقصيرًا
عند آخرين فعجائب النهار طوله على اناس فقد يكون الفجر عند قوم
هو العصر عند آخرين فالليلة تابعة لليوم بعدها فليلة عشرة تابعة لما بعدها

كغيرها على الاصح (والفلك) والسفن (التي تجري في البحر) لا ترسب في الماء وهي ثقيلة كثيفة والماء خفيف لطيف وتقبل وتدبر بريح واحدة (بما ينفع الناس) حال كون السفن تجري مصحوبة بالاعيان التي تنفع الناس ركوباً وحملات فينتفع الحامل بالريح والمحمول بالانتفاع به فالسفن تذكر وتؤنث « اذ ابق الى الفلك المشحون » فالفلك سبب الخوض في البحار فقدمه على المطر والسحاب فان منشأهما من البحر غالباً يعني بحر المحيط الذي خلقت منه هذه الدنيا وهو الماء الذي توج فاجتمع فيه كومة الدنيا وهو الذي فرشت وبسطت الدنيا عليه بعد الدحو وكصيرة فاضطربت فارسيت بأسجال لا من بحار الارض فهذه البحار التي يخاض فيها بالنفن انما هي كالآواني والخواوي في وسط البيت فالاشاعرة على أن الأمطار لا تستمد من البحار نعم باعتبار بحار الدنيا فالبحر الذي قلنا يمد السحاب هو البحر الاصلي الذي خلق منه العرش وما في جوفه وهو مخلوق من نور رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو الذي تضربه الرياح الربانية من الملائكة وغيرها فيرتفع ويتموج بين كل سماء وأرضها حتى يصير مجراً مكفوفاً مشتبكاً فوق قرص الارض كاشتباك الاضباع فتستف منه السحاب بقدرة الله فتمشي الى موضع امرت به بجزر الملك فربما تنص السحاب طرفاً من البحر الارض والاولدية وهو الذي يصير برداً وثلجاً في بعض الاحوال فصنع وجود الماء بين السماء والارض وفيه الحوت وكاف به الملك المسمى بالروح وهو ملك عظيم فالعرش وما في جوفه

كذلك على سطح البحر المحيط فإذا علمت ما أشرت له يتضح لك ما انبههم
من كل ما ورد في وجود البحار وما نقل فلا تعتبر إلا الشرع فأهل علم
الهيئات ممن يعوم تخميناً في المكونات يخالفون مذاهب الفقهاء أهل
الشرع فيقولون مثلاً الأرض كرة صح باعتبار الأصل قبل الدخول
ويقولون إن السحاب تستمد من البحر صح لكن من المحيط لا ما يزعمونه
ويقولون إن الشمس تغيب تحت الأرضين صح باعتبار رأي العين
كالرحى تدور وتخيّل خيالات فلا ينفع في سبوق الحقائق التخيّل والتخمين
فما من واحد إلا وله شبهة يبطلها العارف ويبقى المذهب سليماً فقد سخر الله
السفن في البحر والتجار المحاطرين لاجتلاب السلع لتتصل الاقطار
كالمركب البرية المحدثه بفضل الله من الجمال والسيارة الأرضية والطيارة
الهوائية فالكل فضل من الله يحب الشكر عليه فما لا يوجد في قطر يحلب
بسرعة من قطر آخر فصارت الدنيا حالتي مدينة واحدة ودان واحدة
فتوجد الغلات الخبيث قرص الأرض غالباً عند جميع الناس في موضع
واحد في مساحة شهر « غدوها شهر ورواحها شهر » فالسفن أصل
لكل سيارة في البحر وهو بتعليم جبريل لنوح عليه السلام وكل سيارة
في الأرض من غير فرق فبساط سامان أصل لكل سيارة في الهواء على
يد الأرياح والأرواح فالكل على المؤمن نعمة وله عبادة . استنبط سبلنا
آدم مبلغه عشر ألف حرفة فإلى الآن لم تستم حرفة . استنبط من حروف
المعجم ألف لغة فإلى الآن لم تستم لغة . فلا تقوم الصناعة حتى يقع العمل
(مقاصد)

بجميع لغاته وحرفه فالكل بالوحي من الله فالغالب على ما ظهر من الحرف
إنما هو ما استعمله إدريس عليه السلام وهو أربعة آلاف حرفه « ويخاق
مالا تعلمون ، يعلمون ظاهراً من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة غافلون »
وإنما المذموم الغفلة عن الآخرة والأوامر الشرعية وأما العلم بالظواهر
مع تمام الاقبال به إلى الله والاعتبار لهمة العلم والعقل فمدوح والشكر
أبدأ فكل ما أحدثه بإرادة الله وقدرته أهل الحرف الدينيوية مساهمين أو
مشاركين فمن تعليم الله الدال على كمال خالق العالم واحكام صنعه حيث اظهر
حرفاً عجيبه كالكمرباء والحافظ للكلام بسرعة من غير رؤية اثره ظاهراً
على يد المشاركين من كافر الجن زمن سليمان فإن سليمان عليه السلام لم
يرسل اليهم وإنما ساط عليهم عذاباً ونكالا فاستخرجوا له حرفاً ودأوه
على خواص النباتات واعملهم فيما يشق على الانس تعديباً لهم فاقصات
كفار الانس بالاستنباطات من حرفهم حتى ظهر ما ظهر مما لا يعرفه دوام
الاولين فلا تزال الحرف تتسع حتى يعمل بجميع ما اراد الله فلا يستغرب
ما يظهر وسيظهر فإنه يدل على قدرة الله خالق الافعال والافعالات
« يعلمون ظاهراً من الحياة الدنيا » فالكل ما ظهر أو سيظهر من ظاهري
الحياة الدنيا إما مع الآخرة علماً وعملاً من اولياء الله المؤمنين وأما العلم
المذموم وهو المتجسس عن الدنيا فقط فالعلوم المعلقة بالحرف ليست
مذمومة الا إذا شغلت عن الرب فكل ما شغل فهو شيطان رجيم فإذا
علمت ان العلم المتعلق بالتمجيم حرام لانه ليس على دليل شرعي وإنما من

تخمين فالظن حرام في الحقائق ولا سيما ان اعتقد التأثير الذي هو تعدد
 الفواعل وأنه لا ينتفع بحركة العمل بما ورد الا ان اعتقدت التأثير وهو
 الكفر بردت همته وتبت ورجعت الى ما أنزله الله فتجمع بين علم ظاهر
 الحياة الدنيا وباطنها الذي هو المراقبة لرَبِّكَ ابداً والعلم بالآخرة بالشرعية
 المدلالة فتعلق بها وتذكر متمنياً في الآخرة من اللذات الدائمة والعلم
 بباطن الآخرة الذي هو اعطاء الانوار اسراراً حقها من العكوف على
 معاينة الفاعل المختار ابداً فكما أظهره الله على يد الصناعات فاحمد ربك عليه
 فإنه تسخير لخلقك خالق لك الانبياء لتهتدى بهم والملوك لتأمن بهم
 والعلماء لتتقدي بهم والصناعات أهل البطالة لتبتهمج بنعمة الله التي خلقها على
 أيديهم إعانة لك على الوقوف على متن السنة بنبابه تعالى فلا يجوز لك الحق
 أن تغفل عنه وعن أمره نفساً واحداً فنحن معشر المعايين سر خلق ربهم
 لا نتحرك الا بامثال الشريعة فعند الأكل نستحضر « وكلوا » وعند
 الشرب « واشربوا » وعند النكاح « فأنكحوا ما طاب » حل لكم وعند
 الانتشار « فانتشروا في الأرض » فلا نرمش ولا نحك ولا ننام ولا نفيق
 ولا نصلي حتى نستحضر حضرة الامر الألهي مخلصين له الحركات
 والسكنات فلا حظ لنا البتة مع ربنا عمر الابد فحفظنا الاضافة له عينداً
 متمتعين بأوامره فإن امر بالصوم صمنا وإن بالفطر افطرنا وإن بالسجود
 سجدنا وإن منع امسكنا فالكل منه وبه ولا يرى في الكون الا فعله فلا
 نرى شيئاً الا كان الارأينا الله قبله ومعهم وتعدله فإله مطمح نظرنا وأمره

شهادتنا وغيره غيبا فالكون من حيث هو نعمة فكل حقيقة تبرجت عالمنا
 أنها من يد ربنا برزت فإن امرنا بها اعتناها له لا لنا « واصطنعتك لنفسي »
 يعني لا لنفسك وما سخرنا منه أضربنا عنه لله لا لنفوسنا فالبه يرحمنا باحكام
 وجهة العبودية نه تعالى فأهل البطالة يعاملون لأهل المراقبة فكل لقمة
 أكلها المراقب والمعين اعتق به رقة البطال ان صابح للشفاعة من المؤمنين
 وأما الكافر فلا شفاعة فيه البتة (وما أنزل الله من السماء) من جهة العلو
 ابتداء من علو حال كونه من مطر فكل ما علاك سماء البيت
 سقفه فنكر ما يدل على النافع وغيره وفي الحديث ليس السنن التي لا
 تخطر وإنما السنن التي تخطر ولا تنبت (ف) بسببه (أحيا) نضر بالماء النازل
 الأرض بأنواع النبات والأزهار (بعد موتها) بعد ذهاب زرعها وتنشأ
 أوراقها باستيلاء اليوسنة عليها على مقتضى طبيعتها فالحيوان عبرة كالارض
 ان حيي ابتهج وان مات رجع الى طبيعته الاصلية فكما ان الارض تنبت
 بالماء الى أجل معلوم ثم تيبس ثم تحيى ايضا بالماء عادة لله كذلك الحيوان
 نبت من الماء فازدهر ثم ييبس ثم يحيى بالماء ايضا على صورة مني الرجال
 فكل شيء انما يحيى ويبقى بالماء المبارك من روح سيد المرسلين صلى الله
 عليه وسلم (وبث فيها) الارض (من كل دابة) يعيش على وجهها عاقلا
 وغيره فالدواب تبتهج بالمطر « وجعلنا من الماء كل شيء حي » وهو
 الخلق كله (وتصريف الرياح) الى قبول ودبور وجنوب وشمال فالقبول
 الصبا من مطلع الشمس يعني ان كان مكة عند الاستواء والدبور تقابلها

والشمال من جهة القطب والجنوب ما قابلتها فالريح التي جاءت بين
ريحين نكباء بعدوها عن مهب الارباع فالرياح ثمانية اربعة للرحمة وأربعة
للعذاب فالرحمة الناشرات وهى الريح الطيبة والمبشرات بالمطر ولواقح
الاشجار « والذاريات » التي تذرر التراب وغيره فالعذاب الصرصر
والعقيم وهما في البر والماصف والقاصف وهما في البحر فالعقيم التي لم
تلقح شجراً ولا سحاباً والماصف الشديدة الهجوم التي تقام الخيام
(والسحاب المسخر) الغيم المذلل المنقاد مفردة سحابة لا نسحابه في
الجو كانه يسحب ويجر بين السماء والارض بلا علاقة ولا نزول ولا طواع
بل مسخر بقدره الله سبحانه ثقالا ينزل ولا ينكشف الا بالله فلو كان
كثيفاً يقتضى بعطبه النزول ولو كان خفيفاً لا يقتضى العلو (آيات) دلالات
واضحات على وحدانية الله (لقوم يعقلون) ينظرون بعقولهم وبعيوت
قلوبهم ويتدبرون فهمى دلائل على قدرة الله التامة فيستدلون به على وجود
فاعلمها فيعبودونه ويوحدونه وفيه تعريض لجهال المشركين المقترحين على
نبيه فلم يؤخذ من هذه الآية شرف علم الكلام بل شرف النظر والتأمل
في مصنوعات الله فالنظر الذي خاطب به القرآن الناس النظر العقلي من
غير تركيب الادلة فإن التركيب لم يأت به شرع وإنما النظر الاعتبار في
المصنوعات فحرم التوغل في علم الكلام فإنه يشغل عن القرآن وربما يعتقد
الاستبداد بادراك العلم بمن مقدمات اليونان وأما التيهنر والتأمل والتعقل
والنظر الفكري من غير مبالغة فيه فخائن فمن بالغ فيه يسم فلسفياً جاحداً

مطروداً من حضرات الشرع فالفلسفي هو الذي يريد ان يعرف الله وطرق
 السماد لا والشقاوة من غير واسطة الشرع. فيدعي انه يركب الادلة العقلية في
 كل حقيقة من غير افتقار الى النبي وأما من يسند الاحكام إلى القرآن في
 مثل الحجة التي آتاها الله ابراهيم «فبهت الذي كفر» يعلم ان الله لا
 يعرف إلا بالشرع وانه لا حكم لغير الله وان العقل انما هو نور تبصر به
 النفس مدلولات القرآن كما ينظر صاحب العين بالقنديل المبصرات ثم يحكم
 بما ادركه من الشرع فهو عارف رباني فالذي حرره الشافعي وغيره التوغل
 فيه لا النظر العقلي فالعقل ينظر بلا افتقار الى علم يوناني منسوب الى
 الكفر ويل لمن قرأ هذا الآية فبح بها ولم يعتبر بها فأول آية نزات في
 التوحيد «واللهم اهدنا الصراط المستقيم» بحسب الآية اقدم توحيد من جهة الحق وأول
 توحيد من جهتها توحيد الافعال فهذا توحيد الذات فلما بعد عن الافهام
 نزل إلى توحيد الصفات «الرحمن الرحيم» ثم الى توحيد الافعال ليستدل
 به عليه بقوله «ان في خلق السماوات والارض» فحكمة الله في خلق هذه
 الاشياء ان تكون آية يعتبر بها العاقل الانسان «سنريهم آياتنا في الآفاق
 وفي انفسهم حتى يتبين لهم انه الحق» فالعالم كله إنما خلق تبعاً للانسان فإن
 العالم مظهر آيات الحق والآيات المرئيات الانسان والانسان مظهر معرفة
 الحق «وما خلقت الجن والانس إلا ليعبدون» ليعرفون فلو لم يكن
 لاجل معرفة الله ما خلق الانسان ولو لم يكن لاجل الامانة ما خلق
 العالم بما فيه كما قال للنبي صلى الله عليه وسلم لولاك ما خلقت الكون.

وكأن العالم مرآة يظهر فيها آيات الحق كمال الحق وجلاله فالإنسان هو
 المشاهد لآيات الجمال والجلال في مرآة العالم وهو مرآة يظهر فيه مرآة
 العالم وما يظهر فيه « سنريهم آياتنا » فاعرف قدرك لتعرف قدر ربك
 يامسكين من عرف نفسه عرف ربه فنفسه مرآة جمال ربه وليس أحد
 غير الإنسان يشاهد حال ربه في مرآة العالم ومرآة نفسه بإرادة الحق
 « سنريهم آياتنا » فأدل دليل على أن العالم تبع للإنسان قوله صلى الله عليه
 وسلم لا تقوم الساعة حتى لا يقال في الأرض الله الله فإذا قامت القيامة
 فإن وجود السماوات والأرض تابع للإنسان فالتوحيد ينفي الباطل وينفي
 الاغيار اللهم علمني رشدي وأعذني من شر نفسي ففيه ثمانية أشياء لكل
 شئ وفيه اعتبارات وعجائب (ومن الناس) وهم المشركون (من يتخذ من
 دون الله أنداداً) أصناماً بعضها ند لبعضها أمثال الله في زعمهم الباطل
 حيث يرجون منها نفعاً ويخافون منها ضرراً فقصدوها بالمسائل
 وقربوا لها القرابين (يحبونهم) بالتمظيم والخضوع أو الرؤساء الذين
 يطيعونهم فكل ما شغلت به نفسك عن الله فقد جعلته نداً في قلبك
 لما تعالى « أفرأيت من اتخذ إلهه هواه » (يحبونهم حب الله) فأشركوا
 الأصنام مع الله في الحب فإنهم يعتقدون آلهة متعددة ثم يعتقدون
 خالق السماوات والأرض إلهاً كبيراً عليهم فيقصدون الأرباب الصغار
 لصغار المهمات فإنهم في زعمهم الباطل يقدرون بدواتهم على قضاء الحوائج
 الصغار وأما الحوائج الكبار فلا طاقة لهم بها وإنما يقدر عليها الإله الكبير

خالقهم » ولئن سألتهم من خلق السماوات والارض ليقولن الله ، ما نعبدهم - الارباب الصغار - إلا ليقربونا إلى الله زلفى » فأمر كوثهم في الحب في الجملة فسووا بينهم وبينه تعالى في التعظيم وإن كانوا يقررون ربوبيته تعالى فمحبة العبد لله تعالى إرادة طاعته في أوامره ونواهيه والاعتناء بتحصيل مرضيه فمحبة الله للعبد إرادة إكرامه واستعماله في الطاعة وصونه من المعاصي أو يعبدون الاصنام كعب المومنين الله (والذين آمنوا أشد حبا لله) أثبت وأدوم على حبه فلا يختارون على الله غيره فمخير الله مفعول من حيث هو انما يحب لوجه الله فالمحسوب في الوجود واحد وهو الله لا غير فيجب الكون لكونه فعلم ثم يبقى المومن عند انظار الامر الالهى فيجب ما امر بحبه لذاته تعالى لالذات المفعول من حيث هو وينقض ما امر ببنفضه لذات الله فقط فالمشركون لا غراض باطلة موهومة تزول بأدنى شيء فبذا ان وجدوا صنما أحسن منه أهملوه وأبطأوه واتخذوا الاحسن مثالا » ان يتبعون الا الظن ان الظن لا يغني من الحق شيئا » فباهلة اتخذوا إلهاً من حيس فجاءت فأكلوه فيدبرون عن الاصنام عند البلاء ويقبلون على الله » فإذا ركعوا في الفلك دعوا الله مخلصين له الدين » فالؤمن لا يعرض عن الله أبداً في السراء والضراء فإن الله أحبهم فأحبوه » يحبهم ويحبونه » فمن شهد له المعبود بالمحبة كانت محبته أتم فمحبة العبد لربه طاعته ومحبة الرب للعبد إرادة الاحسان اليه وهما آيتان فالمشركون يقررون لله بالربوبية لكن أشركوا معه الاصنام في الجملة والعبودية لها

فالؤمن لا يجعل واسطة بينه وبين ربه فالمشرك يقول « هو لا شفعاؤنا عند الله » فيعبدون صنما ثم يرفضونه إلى غيره قل الشاعر في باهلة لما أكلت ربه في زغمها

أكلت حنيفة ربه * زمن التعجم والجماعة
لم يحذروا من ربه * سوى العواقب والتباعة
قال ابراهيم الخليل ملك الموت هل رأيت خيلا يميت خليله فوحي الله اليه هل رأيت خيلا يكره لقاء خليله فقل له الآن فاقبض المرء مع من أحب فنحن نحب الله فالله يشيئه قال جمهور المتكلمين حب الله طاعته وثوابه فالحب إرادة فلا يتعلق إلا بالجائز ويستحيل تعاق الحب لذات الله وصفاته يحب الله يحب طاعته وخدمته فالعارف يحب الله لذاته لا لغرض فهو المحبوب وجده وغيره يحب لذاته ويتغنى لذاته فاو كان الشيء لا يحب إلا لشيء آخر دار وتسلسل فإذا كنا نحب الشجاع لشجاعته وللكريم لكرمه والزاهد لبراءة صاحبه من المثلاب فالله أحق بالإحبة اذ كل كمال بالنسبة إلى كماله نقص فالكمال مطلوب ومحبوب لذاته فكما كانت الإطلاع على دقائق حكمة الله وقدرته وصنعه أكثر كان حبه أتم فبحسب الترقى في درجات العرفان تزداد المحبة حتى يستولى ساطان الحب على قلب المؤمن وهو العشق فيشغلنا عن الالتفات لغيره ويفنى عن حظوظ نفسه فيه يسمع وبه يبصر وبه يعيش وبه يتكلم باسان الحال والقل فلا يعصي الله طريقة عين ولا يشغل بهوى نفسه لحظة
لث (مقاصد)

لو كان حبك صادقاً لأطعته ﴿١٥٣﴾ إنا المحب لمن يحب مطيع
فنجب الله لذاته ونحب أولياءه المؤمنين عامة لذاته لا لذواتنا ونبغض
أعداءه لذاته الحب في الله في ذاته والبغض في الله لا لذواتنا من الأغراض
من تمام الايمان « أدلة على المؤمنين أعزاة على الكافرين » (ولو ترى)
بالياء والتاء (الذين ظلموا) باتخاذهم الانداد يعلم أنفسهم هؤلاء المشركون
(إذ يرون) يبصرون بالجراحة على سبيل المعاناة الحقيقية (العذاب)
المعد لهم يوم القيامة (أن) بالفتح والكسر (القوة) والقدرة الإلهية والغاية
إنما كانت وثبتت (لله) فقط (جميعاً) حال (وأن الله) فقط (شديد العذاب)
خفف جواب أو تبريراً لحصل لهم ما لا يدخل تحت الحظر من الندم
وتمام العلم بظلمهم أو ولو ترى يا من يرى المشركين الظالمين وقت
معابنتهم العذاب بمعابنتهم ان القدرة كلها لله أرأيت أمراً عظيماً فرواية
نافع وحده بالتاء ورواية ابى عامر بالياء مبنيان للفعول والباقي بفتحهما
(إذ) زمن كل من اذ ترى (تبرأ الذين اتبعوا) تخلص وتنصل وتفصى
مما تكره مجاورته الرؤساء المتبرعون كإبليس ومن ضاهاه (من) الناس أو
الجن (الذين اتبعوا) من التابعين لهم في الكفر الذي سنوا لهم باعترافهم
ان ما كانوا يدعون اليه باطل فاعتزلوا من مخالطتهم فتلاعن كل غير (و)
أصل (رأوا عذاب) وقد رأوا العذاب (وتقطعت بهم الأسباب) عطف
على تبرأ عنهم الوصل التي كانت بينهم في الدنيا من الاتفاق على دين والمحاب
والانساب والاتباع والاستتباع (وقال الذين) حين غابوا تبرأ

رؤسائهم وندموا عن اتباعهم في الدنيا (لو أن لنا كرة) ليت لنا رجعة
 الى الدنيا (فتتبرأ منهم كما تبراء منا) اليوم مجازاة اظالمهم [قلتم] مجرد
 التمني فلو ردهم الله الى الدنيا لتبعوهم أيضاً لمقام العلم الالهى عاينهم كنفاراً
 تابعين ومتبوعين فلا يبدل عاينهم البتة (كذلك) مثل ذلك الايراء الفظيع
 من نزول العذاب والتبري (يريدون الله اعمالهم) السيء (حسرات) ندمت
 (عليهم) فالحسرة بشدة الندم تألم القلب وانحساره عما يؤلمه فيكون
 كحسير الدواب الذي انقطعت قوته فلا ينتفع به من فات عنه ما يهواه
 وانكشف قلبه عنه يازمه الندم فأعمالهم تنقلب حسرات بدنية وقلبية
 فما عمله الكافر من الخير أحبطه الكفر فلا خير للكافر ترفع لهم الجنة
 حتى ينظروا إلى مساكنهم لو آمنوا بالله وانبيائه وكتبها فيقال لهم تلك
 مساكنكم لو اطعتم ربكم ثم تقسم بين المؤمنين فتحسروا (وما هم بخارجين
 من النار) عدل عن الجملة الفعلية الى الاسمية المبالغة في الخلود والاقنساط
 عن الخلاص والرجوع إلى الدنيا فإنهم خلقوا للنار فلا يبقى منهم عضو إلا
 وازمته النار اما حية تنهشه او ملك يضربه فإن ضرب به الملك هوى في النار
 مقدار أربعين يوماً فيرفعه الالهيب ويضربه الملك فإذا بدى رأسه ضربه
 « كما نضجت جلودهم بدلناهم جلوداً غيرها ليدوقوا العذاب » فإن عطش
 طلب الشراب فيوتى له بالحميم فإذا دنى من وجهه سقط وجهه ثم يدخل
 في فيه فتسقط اضراسه ثم يدخل بطنه فيقطع امعاءه وينضج جلده فهذا
 دأب عذابهم لا يموتون ولا يحيون ولا يخرجون فمن لم يكن أزلاً اهلاً

لمحبة الله شردته العزلة إلى محبة الانداد وهي غير الله من كل محبوب لذاته
 سواه فمن وكل إلى محبة هوى النفس انجر بها إلى محبة الاصنام فالكفار
 يعبدون اللات محبة فيها وبعضهم يحب الأولاد ويعبدهم فمحبة الاموال
 والأولاد والأزواج لذاتها من غير اتباع امر الله فيهم تمنع عن محبة الله
 ومن الله يرى ما سواه بنظر العداوة « فإنهم عدو لي إلا رب العالمين »
 فمن اهله الله أولاً محبة ذاته جذبه العناية إلى طاعته فتجلى له تعالى
 فأنعكست المحبة إلى استيلاء على حبة قابله فيكون حب الله هو عين حبة قلبه
 فلا يتعاقى بعده بغير الله فإنها عالم الوحدة لا تقبل الشراكة فأحب المومن
 الله بمحبة باقية ربانية بجميع أجزائهم الفانية والباقية فالكمل من الله ربنا
 فيه رأيته مجاداً ووجوداً ورسولاً وشيخاً وشریفة وإيماناً وإسلاماً واحساناً
 فأنكلك منه وبه وعاليه فمنع عند أمره لا غير راضين لما عابه منا ولنا وعلمنا
 فهو تعالى يوصلنا إلى نهاية المحبة ويثبتنا في مقام التمكن واليقين فيانفسي
 ويا إخوتائي المغرورين بالسلامة والنجاة ما أعدنا ليوم القيامة « يوم أجعل
 الوندان شيباً » يوم يدع المسرور كئيباً فالدنيا انما هي دار تجارة فالويل
 لمن تزود منها الخسارة فاستدل الاشاعرة أن الكفار لا يخرجون منها البتة
 بدليل تقديم منها وإن المومن العاصي ان دخلها يخرج بالشفاعة فالآية
 في خصوص الكافرين (يا أيها الناس اكوا مما في الارض خللاً طيباً)
 زالت فيمن حرم السوائب والبحائر والوصائل والحام فالبخيرة المندورة
 تلبس بالاصنام والوصيلة هي التي تسكر بالاشي وتنبع بها فقد اعتقت نفسها

للأصنام فلا يحمل عليها ولا يؤكل لبنها ولا لحمها والحام فحل الأبل يضرب
 مدة معاومة ثم إن استوفاهما صار عتيقاً للأصنام فمن للتبعيض فما في
 الأرض لا يؤكل كله كالأحجار والمحرم حال كونه حلالاً انحل فيه عقد
 الحظر طيباً طاهرّاً من جميع الشبه وهو استلذه الشرع فلا عبرة بالطبع
 فإن أضر فهو حرام للضرر فإن استقدرته تركه والأضره لمن لا يستقدره
 فالصبر وإن حر فهو طيب فير كل للأدوية والآية مسوقة لتقرير جهالات
 المشركين العابدين للأصنام فالحلال ما انحلت فيه تبعات الحق والحق والحرام
 أما لذاته كالميتة والدم وأما لعارض وهو تعلق حق الغير به ملكاً ولم ياذن له
 حلال طيب حرام خبيث وقيل الطيب ما يستلذه الطبع كالحلو دون المر (ولا
 تتبعوا خطوات) بسكون الطاء والظم طرقة ومنها محقرات الذنوب فإنها
 غير ماذون فيها فتوصل إلى الكبائر بإطلام قلب صاحبها حتى يستحسنها
 فيدخل في حرام وشبهة وتحريم حلال وتحليل حرام فالذنوب يريد الكفر
 (إنه لكم عدو مبين) مظهر للعداوة وبينها فيظهر الموالاة لمن يغويه
 فتمام العداوة امتناعه من السجود لآدم المشتمل على كل إنسانية بنه اشتمال
 النواة على النخيل فالمنطمس بصيرته يتبعه ظاناً أنه ينصره ويواليه حيث
 وافقهم على مشتهيات الهوى بغير الشرع المطاع فهو لهم كولي حميم فهو
 الذي أخرج آدم من الجنة بالسوسة قال فبعزتك لأغوينهم أجمعين
 لأقعدن لهم صراطك المستقيم لا تينهم من بين أيديهم ومن خلفهم وعن
 أيمانهم وعن شمالهم (إنما يأمرهم بالسوء والفحشاء) فالسوء القبيح شرعاً

والفحشاء نهاية القبح من الكبائر كالكفر والعقوق وقتل نفس والزنى
يامر يوسوس شبه الوسوسة بأمر يطاع فشيئهم حيث تركوا الله واتبعوه
بالمطاع فرمز إلى تسفيهم باتباعه مع علمهم بأنه عدوهم وعدو أبيهم وعدو
الله ورسوله فالسوء كل ما يحزن من أنواع المخالفات بإطلاقيها على المعصية
البالغة كرجل عدل فأفحش المعاصي سوء الاعتقادات في الله وفي رسوله
وفي المؤمنين من كل معصية قلبية سواء في التي يحسد فيها أم لا فالشيطان
يطلب السوء والفحشاء كما أن الشارع يطلب الخير شرعاً فالحسن ما أحسنه
الشرع والقبح ما قبحه الشرع فالعبد عند أمر سيده لا غير (و) يامر كم
أيضاً (أن تقولوا على الله ما لا تعلمون) كالتحليل والتحريم والانداد وهو
أقبح ما أمر به الشيطان فإن وصفه تعالى بما لا ينبغي من أعظم الكبائر
فالوسوسة كلام خفي يلائم النفوس يلقيه في قلوب أهل الأهواء وهو
يدخل جسد ابن آدم ويوسوس له فإنه لطيف يحدثه بالافكار الرديئة
« يوسوس في صدور الناس » قال صلى الله عليه وسلم اللهم اعمر قابي من
وساوس ذكرك وطردهني وساوس الشيطان فالمراتب التي يتجلى فيها
إبليس ستة مرتبة الكفر والشرك ومعادات رسوله فإن ظفر به استراح
منه فهو أول ما يريد لأن العبد ثم البدعة فهي أحب إليه من الفسوق
فإن المبتدع لا يتوب والعاصي يتوب غالباً فإن صاحب البدعة يظنها حقاً
ثم الكبائر بأنواعها ثم ان عجز انتقل إلى الرابعة وهي الصغائر فإن اجتمعت
صارت كبيرة فربما أهلكت صاحبها قال صلى الله عليه وسلم إياكم ومحقرات

الذنوب. فإن المحتطب إذا احتطب في كل مكان عوداً وجمع صار قسماً
ثم اشتغاله بالمباحات التي لا ثواب ولا عقاب على وجه البطالة فإن عجز
شغله بالعمل المفضول عن الفاضل فيجره من الافضل إلى فاضل ليمكن
أن يجره من الفاضل إلى الشرور كجره من ركعتين الأسهل إلى الأشق
كثائة ركعة فيترتب عليه النفور من الطاعة بالكلية بسبب مالى ومشقة
وانما خلق الله إبليس ليميز به الخبيث من الطيب وخلق الانبياء لتمتدى
بهم السعداء في عالمه فإمام الأشقياء في عالمه تعالى إبليس وإمام السعداء في
عالمه تعالى الانبياء ونوابهم فإبليس سمسار النار وغضب الرب ودلال عليهم
وبضاعته حب الدنيا فإما عرض غضب الله تعالى على الكافرين قالوا ما
ثمناه قال ترك الدين فاشتروه بترك الدين فإما علم الزاهدون ان حب الدنيا
يهلكهم زهدوا عنها وأعرضوا عنها والراغبون في الدنيا لم يجحدوا في
قلوبهم ترك الدين ولا الدنيا فقالوا له اذقنا فقال لهم اعطوني اسماعكم
وأبصاركم رهناً فله احبوا استماع أخبارها والتنعيم بلذاتها فإما كانت اسماعهم
وأبصارهم رهناً عنده لم يسمعوا من الزهاد ذمها ولا رأوا قبضتها بل
استحسنوا زخارفها. حبك الشئ، يعنى ويصم: فمن احب الدنيا اصممه
وأعماه عن سماع أخبار الآخرة ورؤية فعل الطاعات وعن مشاهدة مخاسن
الحق تعالى فالآخرة شئ، فمن احبها أعماه حبها عن الدنيا وعن الله وأصممه
عن سماع الدنيا وعن الله فمن احب الله فهو موجد شئ، وأعماه حبه عن غيره
وأصممه عن غيره «صم بكم عمي فهم لا يعقلون» أن حب غير الله يعممه

من النهوض الى طاعة المولى جل وعلا فلا تقبل من الدنيا الا الحلال الطيب فالزهد هو ترك ما حرمه الله لا غير فالصوفي فقيه عمل بعلمه لا غير فالطيب ما لا عتاب فيه يوم القيامة وهو الضروريات قال صلى الله عليه وسلم ان الله يهب لابن آدم ما لا بد منه ثوب يوارى به عورته وخبز يرد به جوعته وبيت كعش الطير فالمايح مما يحاسب به وما فوقه : ان الله طيب ولا يقبل الا الطيب . وهو ما لم يشب بشبهة فالعمل الصالح نتيجة اللقمة الطيبة فطلب الحلال بسبب مشروع طريقة الانبياء في الكسب فوائد كثيرة فما أكله الطير وما فوقه صدقة كزيادة مال وإستغفار به عن البطالة والله . و كسر النفس فيقل طغيانه فكسب واسطة الامن من الفقر الذي هو اسوداد الوجه في الدارين فان تحرك قال له حافظه بارك الله لك في حركاتك وجعل نفقاتك ذخراً لك في الجنة ويؤمن عليهم بملائكة السماوات والارض فأفضل الكسب الجهاد وهو خرفة الرسول صلى الله عليه وسلم ثم التجارة ثم الحراثة ثم الصناعة فالك يقدم الحراثة على التجارة باعتبار بلده والشافعي يقدم التجارة باعتبار بلده (وإذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله) من التوحيد وتحليل الطيبات وتحريم ما حرمه الله في كتابه « ولا تتبعوا خطوات الشيطان » لما قاله لليهود قال رافع بن خازجة ومالك بن عوف بل نتبع ما ألفينا عليه آباءنا وهو (قالوا بل نتبع ما ألفينا عليه آباءنا) وجدنا وعلمنا من عبادة الاصنام وتحريم البحائر فإنهم أقدم وأعلم منا فانظر أيها العاقل ما نتيجة التقليد الصميم (أولو كان) أيتبعونهم

ولو كان (آباؤهم لا يعقلون شيئاً) معتبراً وهو امر الدين وإن عقوا امر الدنيا
 فمقتل الدنيا فقط كأنه لا شيء «يعلمون ظاهراً من الحياة الدنيا» وهم عن
 الآخرة غافلون «فلا علم عندهم ولا عقل (ولا يتدنون) إلى الحق فاتباع من
 لا عقل له مستبعد في نظر العقلاء فمن قلده غيره من غير دليل كمن اشترى
 ولم يدر الحساب وإنما حسب له غيره ممن يمكن خطأ وعداؤه فإنه لا
 يحيط بمن يحسبه وهو على غير بصيرة في أمره فإن حسب لنفسه اطمأن فمن
 قلده النبي اطمأن فإنه حق لا يتصور منه الخطأ والعداء فيقال للمقلد أعامت
 إن المقلد محق أم لا فإن لم تعلم فكيف قلده مع احتمال كونه مبطلاً فإن
 أعامت فإما بتقليد آخر فاستلزم التسلسل أو بالعقل فذلك كاف في معرفة
 الحق والتقليد ضائع وأيضاً فعلم المقلد بالفتح إن حصل بالتقليد تسلسل
 بالدليل وإنما يتبعه المقلد إذا علم دليله. والا كان مخالفاً له فقبول قول الغير
 بلا دليل وبال وضلال (ومثل الذين كفروا) واعظاً لهم وداعياً لهم إلى
 الحق (كمثل الذي ينطق بما لا يسمع إلا دعاءً ونداءً) إنهم ينطق بصوت
 ونطق الغراب بالغين فسماعهم له واعظ إنما يكون بلا تدبر كالانعام تسمع
 صوت راعيها ولا تفهمه ويحتمل مثل الذين كفروا في شأن عبادة الأصنام
 التي لا تفقه ولا تنفع ولا تفهم كمثل الناق بالغنم تسمع صوته ولا تعقل
 معناه غير أنه في دعاء من الدعاء فليس للكافر من دعاء الآلهة غير العناء
 «وإن تدعوهم لا يستمعوا دعاءكم ولو سمعوا ما استجابوا لكم» ثم صرح
 بأنهم هم (صم) عن سماع الحق تقول العرب إن يسمع ولا يعقل ما يقال
 (مفاسد)

له أصم (بكم) عن الخير لا ينطقون بكلمة الشهادة وتناجها (عمى) عن
 الهدى لا يبصرونه (فهم لا يعقلون) يكسبون الحق بما جيلوا عليه من
 العقل الفريزي فالاكْتساب انما هو بالنظر والاستدلال فن فقد حساً فقد
 علياً فلم ينف الله عنهم أصل العقل فإن من نفى عنه لا يذم وانما نفى
 عنهم الاستدلال بالنظر المؤدي الى الحقائق وانما آذانهم مسدودة عن الحق
 وأذنانهم مسدودة عن قبوله فطريقة الاكْتساب بالاستعانة بالحواس فلما
 فقدوا فائدة الحواس صاروا كأنهم فقدوها فالعقل مطبوع ومسموع فلا
 ينتفع بواحد إلا مع صاحبه الآخر فأحدهما بمنزلة العين وهو المسموع
 والآخر بمنزلة الشمس قال صلى الله عليه وسلم : إن لكل شيء دعامة
 ودعامة عمل المرء عقله فبقدر عقله تكون عبادته لربه أما سمعتم قول الله
 عز وجل « لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا في أصحاب السعير » ما اكتسب
 المرء مثل عقل يهديه الى هدى ويرده عن ردى . التاويل الذين كفروا
 لم يسمعوا إذ خاطبهم الحق بقوله « ألسنت بربكم - الادعاء ونداء » لانهم
 كانوا في الصنف الآخر من الارواح المجندة في أربعة صفوف الاول للانبياء
 والثاني للاولياء والثالث للومنين والرابع للكافرين فما شاهدوا شيئاً من
 انوار الحق وانما قالوا بلى على وجه التقليد فبقوا على التقليد « بل نتبع ما
 الفينا عليه آباءنا (يا أيها الذين آمنوا) كلوا من طيبات ما رزقناكم » يا أيها
 الرسل كلوا من الطيبات « فذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم الرجل
 يطيل السفر يمر بدده الى السماء يارب يارب اشعث اغبر مطعمه حرام

ومشربه حرام وملبسه حرام وغذي بالحرام فأنى يستجاب له . فالرزق
يشمل الحلال والحرام فالطيب له ثلاثة معان المستلذ طبعاً والمباح شرعاً
والظاهر وضماً فيجوز التفنكه بأنواع الفواكه فإنها طيبات فلما وسع الله على
عباده وأباح لهم جميع ما على الأرض التي هي بيت سكنناهم إلا ما استثنى
مما بين تحريمه بالقرآن أمرهم أن يتحروا طيبات ما رزقهم ويتقوموا
بحقوقها (واشكروا لله) على ما رزقكم واحله لكم وهو تصور النعمة
واظهارها وضده الكفر نسيانها شكرت الدابة العاف ظاهر عاين
شكرى ممتلئة فهو امتلاء من ذكر المنعم فهو ثلاثة شكر القلب تصور
النعمة وشكر اللسان الثناء على المنعم وشكر كل جارحة مكافأة النعمة
بقدر استحقاقه « اعملوا آل داود شكراً - لاجله - وقليل من عبادي
الشكور » بالانواع الثلاثة وهو تنبيه على صعوبة مرتبة الشكر فشكر
العارفين عاينك بأن امورك كلها في يد مولاك وشكر المقرين الفرح
دائماً بالمنعم حيث كان وحده واستغنى عنك فأوجدك فضلاً وإنما اتنى
بالشكر على اثنين من انبيائه في ابراهيم « شاكراً لانعمه » وفي نوح
« إنه كما عبداً شكوراً » فكون الله شكوراً « انه شكور حلیم » إنعامه
على عباده ناقة شكره ممتلئة ضرعاً هو اشكر من ابريق نبت - ينضرباً ذو
مطر شكرت الشجرة لاكثر غصنها وهو صرف الغيث جميع ما أنعم عليه
ربه ظاهراً وباطناً الى ما خلق لاجله فهو امر المحاب وإباحة فإنه يحب
على العاقل أن يعتقد بقلبه أن من اوجده وأنعم عليه بما لا يحصى من الن

الجليلة مستحق لغاية التعظيم وأن يظهر ذلك بلسانه وبسائر جوارحه ،
 فإما فرغ الله من اول السورة في دلائل التوحيد واستقصى المناقمين
 والكافرين وذيل كاد بما يناسبه شرع هنا في بيات الامكام الشرعية
 الاول اباحة ما حل وطاب على وجه الارض فرما اوجبه ان خاف تلفاً
 او اتلاف منفعة وربما ندب كواقعة الضيف وأباح التلذذ بأنواع النعم «وأما
 بنعمة ربك فحدث» باظهار نعم الله من حيث هي عاماً ورتبة وعملاً
 وأدباً وإخلاصاً

أوليتني نعماً أبوح بشكرها ، وكفيتني كل الامور بأسرها
 فلا شكر لك ما حيت وان امت ، فلتشكرنك اغظمى في قبرها
 قال صلى الله عليه وسلم : إني والجن والإنس في نبي عظيم أخلق ويعبد
 غيري وأرزق ويشكر غيري ، (إن كنتم إياه تعبدون) إن صح انكم
 تخلصونه بالعبادة وتقرون أنه مولي النعم فالعبادة لا تتم إلا بالشكر
 وهذا آخر الجزء الثالث وصلى الله على سيدنا محمد الفاتح الخاتم وعلى آله
 وامتة اجمعين والحمد لله رب العالمين



المقاصد

فهرس الجزء الثالث

سورة البقرة

- الآية 76 : وإذا خلا بعضهم إلى بعض قالوا أتحدثونهم بما فتح الله عليكم ليحاجوكم به عند ربكم أفلا تعقلون.....2
- الآية 77 : أَوَلَا يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ3
- الآية 78 : وَمِنْهُمْ أُمِّيُونَ لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ إِلَّا أَمَانِي وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ3
- الآية 79 : قَوْلِكَ لِلَّذِينَ يَكْتُمُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لِيُشْتَرَوْا بِهِ تَمَنَّا قَلِيلًا قَوْلِكَ لَهُمْ مِمَّا كَتَبْتَ أَيْدِيهِمْ وَوَيْلَ لَهُمْ مِمَّا يَكْسِبُونَ3
- الآية 80 : وَقَالُوا لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَةً قُلْ أَتَّخَذْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا فَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ عَهْدَهُ أَمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ8
- الآية 81 : بَلَى مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً وَأَحَاطَتْ بِهِ خَاطَبَةُ بِهِ خَطِيئَتُهُ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ8
- الآية 82 : وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ13
- الآية 83 : وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْكُمْ وَأَنتُمْ مُّعْرِضُونَ15
- الآية 84 : وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ وَلَا تُخْرِجُونَ أَنْفُسَكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ ثُمَّ أَقْرَرْتُمْ وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ23
- الآية 85 : ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ وَتُخْرِجُونَ فَرِيقًا مِّنْكُمْ مِنْ دِيَارِهِمْ تَظَاهَرُونَ عَلَيْهِم بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَإِنْ يَأْتُوكُمْ أُسَارَىٰ تَقَادُّوهُمْ وَهُوَ مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ إِخْرَاجُهُمْ أَفَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلُ ذَلِكَ مِنْكُمْ إِلَّا جُزْءٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَنُورِ الْقِيَامَةِ يُرَدُّونَ إِلَىٰ أَشَدِّ الْعَذَابِ وَمَا اللَّهُ بِعَافٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ23
- الآية 86 : أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ فَلَا يَخَفُفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ25
- الآية 87 : وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَقَفَّيْنَا مِنْ بَعْدِهِ بِالرُّسُلِ وَآتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ أَفَكُلَّمَا جَاءَكُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَى أَنْفُسُكُمْ اسْتَكْبَرْتُمْ فَفَرِيقًا كَذَّبْتُمْ وَفَرِيقًا تَقْتُلُونَ27
- الآية 88 : وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ بَلْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَقَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُونَ30

- الآية 104 : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقُولُوا رَاعِنَا وَقُولُوا انظُرْنَا وَاسْمَعُوا وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ 62
- احكام السحر 67
- الآية 105 : مَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا الْمُشْرِكِينَ أَنْ يُنَزَّلَ عَلَيْكُمْ مِنْ خَيْرٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَاللَّهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ 69
- أحكام النسخ 72
- الآية 106 : مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ مِثْلَهَا أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ 72
- الآية 107 : أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ 81
- الآية 108 : أَمْ تَرِيدُونَ أَنْ تَسْأَلُوا رَسُولَكُمْ كَمَا سُئِلَ مُوسَى مِنْ قَبْلُ وَمَنْ يَتَّبِعِ الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ.. 82
- الآية 109 : وَكَثِيرٌ مِنَ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُدُّوكُمْ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كُفَّارًا خَسَدًا مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْحَقُّ فَاعْتَصُوا وَأَصْفَحُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ 83
- الآية 110 : وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَمَا تُقَدِّمُوا لِأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ 83
- استغراق الصلاة شكر النعم البدنية 84
- بيان أن السنة من جملة العمل 85
- الآية 111 : وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصَارَى تِلْكَ أَمَانِيُّهُمْ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ 85
- حقيقة الحقائق الثلاث 86
- الآية 112 : بَلَى مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَلَهُ أَجْرُهُ عِنْدَ رَبِّهِ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ 86
- الحفوق الثلاث 87
- محاورة أهل الكتابين 90
- الآية 113 : وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتِ النَّصَارَى عَلَى شَيْءٍ وَقَالَتِ النَّصَارَى لَيْسَتِ الْيَهُودُ عَلَى شَيْءٍ وَهُمْ يَتْلُونَ الْكِتَابَ كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ مِثْلَ قَوْلِهِمْ فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ 90
- حكم من صنع مساجد لله للذكر فيها 91
- الآية 114 : وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذَكَّرَ فِيهَا اسْمُهُ وَسَعَى فِي خَرَابِهَا أُولَئِكَ مَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهَا إِلَّا خَائِفِينَ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ 91
- أحكام دخول الكافر المسجد 92
- أول من شيد مسجد المدينة 93

95.....	دليل أنواع الاستراحات في المسجد
96.....	حكم زيارة بيت المقدس
96.....	الآية 115 : وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُولَّوْا فَتَمَّ وَجْهُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ وَاسِعٌ عَلِيمٌ
97.....	حكم المجتهد أخطأ القبلة
99.....	حكم رفع الأيدي في الإحرام
100.....	ما ينفي التحير عن الدرر سبحانه
101.....	استقبال المسلمين بيت المقدس صدر الاسلام
102.....	قصة الملائكة
102.....	الآية 116 : وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ بَلْ لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلُّ لَّهُ قَانِثُونَ
103.....	تعق القدرة بالمعدوم على المختار
103.....	الآية 117 : بَدِيعَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ
104.....	وحه مناسبة عيسى لادم
105.....	الشؤون لا توحد إلا بأمر ثلاثة
106.....	سر القدر بدركه المقربين
107.....	منسأ عطأهر الكتابين
108.....	فضل ذكر الله
109.....	السر ترجمان القلب
109.....	الآية 118 : وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ لَوْلَا يُكَلِّمُنَا اللَّهُ أَوْ تَأْتِينَا آيَةٌ كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِثْلَ قَوْلِهِمْ تَشَابَهَتْ قُلُوبُهُمْ قَدْ بَيَّنَّا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ
110.....	ذكر بعض معجزاته صل الله عليه وسلم
110.....	الآية 119 : إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَا تُسْأَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ
111.....	احياء الله أبويه صلى الله عليه وسلم حتى آمنوا به
112.....	جواز احياء الموتى عقلا وشرعا

- الآية 120 : وَلَنْ تَرْضَى عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَى حَتَّى تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ قُلْ إِنَّ هُدَى اللَّهِ هُوَ الْهُدَى وَلَئِنَّ اتِّبَعْتُ أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ الَّذِي جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ 113
- الآية 121 : الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ أُولَئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ 115
- الآية 122 : يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ 115
- الآية 123 : وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَخْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا تَنْفَعُهَا شَفَاعَةٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ 115
- الآية 124 : وَإِذْ ابْتَلَى إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي قَالَ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ 116
- الآية 125 : وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ وَأَمْنًا وَاتَّخِذُوا مِن مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى وَعَهِدْنَا إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ أَنَّ طَهِّرَا بَيْتِيَ لِلطَّائِفِينَ وَالْقَائِمِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ 125
- الآية 126 : وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا آمِنًا وَارْزُقْ أَهْلَهُ مِنَ الثَّمَرَاتِ مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ قَالَ وَمَنْ كَفَرَ فَأُمَتِّعُهُ قَلِيلًا ثُمَّ أَضْطَرُّهُ إِلَى عَذَابِ النَّارِ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ 129
- الآية 127 : وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ 132
- الآية 128 : رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ وَمِن ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُّسْلِمَةً لَّكَ وَأَرِنَا مَنَاسِكَنَا وَتُبْ عَلَيْنَا إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ 137
- الآية 129 : رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُزَكِّيهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ 139
- الآية 130 : وَمَنْ يَرْغَبْ عَنِ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ إِلَّا مِنْ سَفَهٍ نَفْسَهُ وَلَقَدْ اضْطَقْنَا فِي الدُّنْيَا وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ .. 141
- الآية 131 : إِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلِمَ قَالَ أَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ 145
- الآية 132 : وَوَصَّى بِهَا إِبْرَاهِيمُ بَنِيهِ وَيَعْقُوبُ يَا بَنِيَّ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى لَكُمُ الدِّينَ فَلَا تَمُوتُوا إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ 148
- الآية 133 : أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتُ إِذْ قَالَ لِبَنِيهِ مَا تَعْبُدُونَ مِن بَعْدِي قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهَكَ يَا أَبَانَاكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إِلَٰهًا وَاحِدًا وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ 149
- الآية 134 : تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلكُم مَّا كَسَبْتُمْ وَلَا تُسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ 151
- الآية 135 : وَقَالُوا كُونُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى تَهْتَدُوا قُلْ بَلْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ 152
- الآية 136 : قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَمَا أُوتِيَ مُوسَى وَعِيسَى وَمَا أُوتِيَ النَّبِيُّونَ مِن رَّبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ 153
- الآية 137 : فَإِنْ آمَنُوا بِمِثْلِ مَا آمَنْتُمْ بِهِ فَقَدْ اهْتَدَوْا وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا هُمْ فِي شِقَاقٍ فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللَّهُ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ 154
- الآية 138 : صِبْغَةَ اللَّهِ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ صِبْغَةً وَنَحْنُ لَهُ عَابِدُونَ 155

- الآية 139 : قُلْ أَتَحَاجُّونَنَا فِي اللَّهِ وَهُوَ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ وَلَنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُخْلِصُونَ 157
- الآية 140 : أَمْ تَقُولُونَ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطَ كَانُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى قُلْ أَأَنْتُمْ أَعْلَمُ أَمْ اللَّهُ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَتَمَ شَهَادَةً عِنْدَهُ مِنَ اللَّهِ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ 158
- الآية 141 : تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَلَا تُسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ 159
- الآية 142 : سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ مَا وَلَّهُمْ عَنِ قِبَلِهِمُ النَّاسِ كَانُوا عَلَى اللَّهِ الْبَاطِلَ قُلْ بَشِّرِ السَّادِقِينَ بِمَا وَعَدُوا وَعَدَ اللَّهُ وَمَا تُغْنِي عَنْهُمْ كِبَارُ الْعُمْرِ إِذَا هُمْ يَمُوتُونَ 159
- الآية 143 : وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يَتَّبِعِ الرَّسُولَ مِمَّنْ يَنْقَلِبُ عَلَى عَقْبَيْهِ وَإِنْ كَانَتْ لَكَبِيرَةً إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ إِبْرَاهِيمَ إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرُؤُوفٌ رَحِيمٌ 162
- الآية 144 : قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ فَلَنُوَلِّيَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضَاهَا فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ وَإِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ 175
- الآية 145 : وَلَئِنْ أَتَيْتَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ بِكُلِّ آيَةٍ مَا تَتَّبِعُوا فَنَقَلْنَا مِنْهَا نَةً يُفْلِتُونَ وَمَا أَنْتَ بِتَابِعٍ قِبَلَتَهُمْ وَمَا بَعْضُهُمْ بِتَابِعٍ قِبْلَةَ بَعْضٍ وَلَئِنْ اتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ إِنَّكَ إِذًا لَمِنَ الظَّالِمِينَ 176
- الآية 146 : الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ وَإِنَّ فَرِيقًا مِنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ 177
- الآية 147 : الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ 178
- الآية 148 : وَلِكُلِّ وُجْهَةٍ هُوَ مُوَلِّيُهَا فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ أَيْنَ مَا تَكُونُوا يَأْتِ بِكُمْ اللَّهُ جَمِيعًا إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ .. 179
- الآية 149 : وَمَنْ حِينَئِذٍ خَرَجْتَ قَوْلٍ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَإِنَّهُ لَلْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ 180
- الآية 150 : وَمَنْ حِينَئِذٍ خَرَجْتَ قَوْلٍ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ فَلَا تَحْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنِي وَلَئِمَّ بِنِعْمَتِي عَلَيْكُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ 180
- الآية 151 : كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا مِنْكُمْ يَتْلُو عَلَيْكُمْ آيَاتِنَا وَيُزَكِّيكُمْ وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُعَلِّمُكُم مَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ 181
- الآية 152 : فَانْكُرُونِي أَنْكُرَكُمْ وَأَشْكُرُوا لِي وَلَا تَكْفُرُونِ 182
- الآية 153 : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ 185
- الآية 154 : وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمُوتَ بَلْ أَحْيَاءٌ وَلَكِنْ لَا تَعْلَمُونَ 187
- الآية 155 : وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ بِشَيْءٍ مِنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ وَنَقْصٍ مِنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالثَّمَرَاتِ وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ 194
- الآية 156 : الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ 196



- 198..... الآية 157 : أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ
- X الآية 158 : إِنَّ الصَّافِيَ وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا وَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَإِنَّ اللَّهَ شَاكِرٌ عَلِيمٌ 201.....
- الآية 159 : إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ مَا أَنْزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَى مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ أُولَئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ
207..... اللَّاُعُونَ
- الآية 160 : إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَبَيَّنُّوا فَأُولَئِكَ أَثُوبٌ عَلَيْهِمْ وَأَنَا التَّوَّابُ الرَّحِيمُ 209.....
- الآية 161 : إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارًا أُولَئِكَ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ 210.....
- الآية 162 : خَالِدِينَ فِيهَا لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ 211.....
- الآية 163 : وَاللَّهُمَّ إِلَهَ وَاحِدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ 212.....
- الآية 164 : إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْفُلْكِ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَاءٍ فَأَخْضَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَتَضْرِيفِ الرِّيَّاحِ وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ
214..... وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ
- الآية 165 : وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْدَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ وَلَوْ يَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا إِذْ
223..... يَرَوْنَ الْعَذَابَ أَنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا وَأَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعَذَابِ
- الآية 166 : إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا وَرَأَوُا الْعَذَابَ وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ 226.....
- الآية 167 : وَقَالَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا لَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةً فَنَتَبَرَّأُ مِنْهُمْ كَمَا تَبَرَّأُوا مِنَّا كَذَلِكَ يُرِيهِمُ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ حَسَرَاتٍ عَلَيْهِمْ وَمَا هُمْ
226..... بِخَارِجِينَ مِنَ النَّارِ
- الآية 168 : يَا أَيُّهَا النَّاسُ كُلُوا مِمَّا فِي الْأَرْضِ حَلَالًا طَيِّبًا وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ 228.....
- الآية 169 : ثُمَّ يَأْمُرُكُمْ بِالسُّوءِ وَالْفَحْشَاءِ وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ 229.....
- الآية 170 : وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا أَلْفَيْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا أَوَلَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ
232.....
- الآية 171 : وَمَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا كَمَثَلِ الَّذِي يَنْفِقُ بِمَا لَا يَسْمَعُ إِلَّا دُعَاءَ وَنِدَاءَ صُمُّ بَكُمْ عَمِّي فَهُمْ لَا يَعْقِلُونَ 233.....
- الآية 172 : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَاشْكُرُوا لِلَّهِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ 234.....